想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

念佛之义
证空上人 作．慧净法师 译

念佛必得往生者，弥陀之本愿，释尊之付嘱，诸佛之证诚，凡夫往生之实行，一代佛法之真说也。

但，言「念佛」者，知其佛之因缘，而念其功德，谓之「真念佛」也。

然，就「念佛」有二：一、诸经之念佛，二、《观经》之念佛。

一、「诸经之念佛」有三义：一、法身之念佛，二、报身之念佛，三、应身之念佛也。

法身之念佛者，念实相之妙理；报身之念佛者，念常住之智慧；应身之念佛者，念随缘之大悲。

今虽就佛且分如是之三位，然而诸经之意，毕竟以众生心外无别佛故，所谓念佛即是唯念我心也，虽偶有称念名号，亦皆住于定善之心，望至三昧之位；纵为不堪定善之人教散心之称名，犹待成就此一心故，亦是摄于定善也。因此，「诸经之念佛」之成不成者，偏依自心之悟不悟也。

二、「《观经》之念佛」者，「南无阿弥陀佛」是也，是为极恶深重之苦机所成就，「别愿所成」之称名也。故虽念佛之相好，然而并非息虑凝心之愿，故非定善；又虽口称名号，亦非废恶修善之誓，故非散善。

若以定善为本愿者，不能息虑凝心之人则被舍，而散善之修行皆不得往生；若以散善为本愿者，不能废恶修善之凡夫则被嫌，而造业之辈永远不能出离生死。因此，弥陀之本愿者，非定善，亦非散善；只是定散之上所成他力之一行也。既离定散故，则不论定散二机之成不成，乘佛愿则成为念佛之机故，皆悉往生也。

今言「南无阿弥陀佛」者，「南无」是因阿弥陀佛以四十八愿所成正觉之功德，而使我等厌秽土、欣净土，欲生彼国之十方众生归命之心也。

「十方众生」虽广，不出「善人」与「恶人」之二。

就「善人」有二：一者定善凡夫，二者散善凡夫。「定善凡夫」者，澄心观想之机也，《观经》之中，自「日观」至「杂想观」之十三人是也。「散善凡夫」者，止恶修善之机也，《观经》之中，自「上品上生」至「中品下生」之六人是也。

就「恶机」亦有三：所谓「下品」三人也。

此经之意，就机虽有定善、散善，善人、恶人之不同，然而若乘佛本愿者，皆得往生无差别，故十方众生齐发「南无」之心也。发此南无之众生，其善恶之不同者，善人二人：定善凡夫、散善凡夫也；恶人三人：一者十恶众生，二者破戒众生，三者五逆众生也。

言「南无」者，「度我」之义，救度我之意也。此义：天竺言「南无」，中国言「归命」。

「归命」者，如经所说，「奉命于佛」之意也。众生之重无过于宝命，重此命故，造诸罪业，而被三世诸佛所舍，亦未被十方净土所容，旷劫以来至于今日，轮回生死，唯受无量苦恼。然而今日，得难得人身，遇难遇《观经》之教，闻弥陀愿力故，善恶之凡夫，皆于烦恼之胸中，起欢喜心，信心之余，奉命于阿弥陀佛也。

若言「云何」者，一切众生惜命者有三故，一者：今生之名利深重，为遂其望，乃祈誓于佛神而惜之。二者：思后生之苦患故，遂至虽无解脱之道，因惧未来之果报而惜之。三者：凡有生者皆惜命。

如是，舍所惜之命又有二故，一者：或为世间一时之恩爱而舍，或为名利而舍。二者：为得佛法稀奇之利益而舍。

我等多生之间，或惜命或舍命，多为恩爱名利故，唯累积流转之业；偶有任命于佛法之时，不得真信故，今犹常没之凡夫也；虽不惜身命而修行，其功弱故，未证菩提。

因此，若闻愿力成就之阿弥陀佛，为十方无善之众生，成就接引凡夫之正觉之名号者，从诸佛净土中所选取之西方极乐，本是别愿所成之报土也；思彼国之快乐，则秽土中之希望皆无可着之由，发真实信心之后，往生无疑故，则有限之命亦非可惜。

「无能碍者」之来迎，不隔「诸邪业系」之机；以佛愿力，五逆十恶，罪灭得生，谤法阐提，回心皆往；不受后生之重苦，露命若尽，见佛无疑。

非以我积功累德而往生净土故，不为凡夫之自力修行而惜此命。又，遇难信稀有之法者，得佛道人身之德用故，未必为舍弃无意义之生活而叹息。况秽土内之修行，胜净土之功德，有十种利益，如经论广说。自行化他之勤，止恶修善之行，于此时正可励营，皆无疑他力摄取之往生也。纵虽余命延长，亦不可久。名利之希望者，众生之总体故，一生之间难断；乘观音之莲台时，则出烦恼之家，今生之事也，应深凭不疑。命归属于阿弥陀佛，发此心谓之「归命」也。

言「阿弥陀佛」者，愿力所成之觉体，接引凡夫之功德也。今究明阿弥陀佛之因缘者，总有三位：一者因位，二者中间，三者果上；所谓「初、中、终」之三位也。

一、「因位」者：经五劫之思惟，发四十八愿之位也。言其四十八愿者，思惟之劫数虽久，一一之愿意者，唯思定以名号为本愿，经释之文分明也。善导和尚〈玄义分〉引《大经》言：「法藏比丘，在世饶王佛所，行菩萨道时，发四十八愿，一一愿言：『若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。』今既成佛，即是酬因之身也。」又《五会法事赞》云：

彼佛因中立弘誓　闻名念我总迎来
不简贫穷将富贵　不简下智与高才
不简多闻持净戒　不简破戒罪根深
但使回心多念佛　能令瓦砾变成金

《选择集》解释此偈曰：

若以「造像起塔」而为本愿，则贫穷困乏之类定绝往生望；然富贵者少，贫贱者甚多。
若以「智慧高才」而为本愿，则愚钝下智者定绝往生望；然智慧者少，愚痴者甚多。
若以「多闻多见」而为本愿，则少闻少见辈定绝往生望；然多闻者少，少闻者甚多。
若以「持戒持律」而为本愿，则破戒无戒人定绝往生望；然持戒者少，破戒者甚多。
自余诸行，准是应知。当知以上诸行等而为本愿，则得往生者少，不往生者甚多。

然则弥陀如来法藏比丘之昔，被催平等慈悲，为普摄于一切，不以造像起塔等诸行为往生本愿，唯以称名念佛一行为其本愿也。

二、「中间」者：五劫思惟之后，十劫正觉之前，修六度之万行，即是兆载永劫之时也。三世诸佛之成佛者，必需具足愿与行；善导和尚言：「但有其愿，愿即虚，亦无所至；但有其行，行即虚，亦无所至；要须愿行相扶，所为皆克。」往生成佛，愿行互缺，皆不能成，如鸟双翼，如车两轮。

因此，法藏菩萨为救被诸佛摈弃之凡夫，初发超世无上之别愿；然只发誓愿，不能成正觉，因我等极恶深重之苦机故，不蓄解脱生死之业。凡若不崩山崩岗者，何能填海填江耶？是故代十方无善之凡夫，发三大僧只之修行也。

所谓「一切诸恶」者：始自五逆重罪，迄至少罪轻罪，以誓愿之心，代替众生，悉皆忏悔，断除生死之根。

所谓「无量诸善」者：始自孝养父母，迄至甚深妙行，亦以誓愿之心，代替众生勤修之，而具备净土之因。

若遗一恶者，则不能清净故，不成清净之业以摄不清净之凡夫；若缺一善者，不至正觉之位故，不成他力之行以度不修善之凡夫。故难成能成，难修能修，积功累德，于无央数劫之中，修因行果报之业。所修之行虽多，总言为二：所谓「定善」、「散善」是也。

是则在大悲之胸时，成为五劫之思惟；出身口之行时，成为兆载之修行。以应行之处为先而誓愿，发起誓愿之心而修得。因此，因位与中间，愿与行虽有差别，其善体共是一也；善体既不异，愿行亦不离也。以此，《观经》之意者，定散从念佛之中说出，显明成就于凡夫之上；念佛从定散之中说出，建立他力之行。定散与念佛，互相具足。

三、「果上」者：愿行既已成就，显现成为「阿弥陀佛」是也。中间之修行者，已由因位之誓愿发起，愿行是一也。然则，因必出果而熟，果则代因而结；因果不二故，色心一体也。

故言弥陀一佛之功德者，上至无见顶相，下至千辐轮之孔里，内证外用，相好光明，皆成为念佛三昧之功德，而作为凡夫往生之体。如播梅种，根茎枝叶，花果大小，不论长短，皆是梅也。

阿弥陀佛之身量者，现大身满虚空中，现小身成丈六八尺；皆是愿力所成之功德，摄取众生之佛身也。以此，《观经》言：「八万四千相好光明，遍照十方，但摄取念佛之众生而不舍。」善导和尚以「三缘」之义解释之：一者「亲缘」，二者「近缘」，三者「增上缘」。

一言「亲缘」者「亲近」之缘也。「亲近」之缘者：阿弥陀佛亲近念佛众生之缘也。亲者父母亲也，是亲之极也；伯叔兄弟之亲，皆从父母之亲所起。

然则父母与儿女言亲者，以父母之精血为外缘，以自己之业识为内因，内外因缘和合故，子虽卑贱，亦亲于父母；父母虽贵，亦亲于子。

今佛与众生之亲者，非指身内有佛性而言亲，亦非修四宏六度而使我亲于佛，只是弥陀之正觉以凡夫之称念为因，凡夫之称念以弥陀之正觉为缘，内外因缘和合，而弥陀成正觉，众生得往生，此言「亲」之义也。

故彼佛位高德重，三贤菩萨尚且隔望，二乘圣人亦不闻其名；何况我等愚痴之凡夫，虽如何于百千劫之中，扬声而称、降身而礼、作心而念，亦不蒙闻、见、知。然而以本愿故，善导和尚

言：「口常称佛，佛即闻之；身常礼敬佛，佛即见之；心常念佛，佛即知之。众生忆念佛者，佛亦忆念众生。」言「忆念」者：一旦深思其理之后，终不变之心也。又言：「佛之三业与众生之三业，不相舍离，故名亲缘也。」此并非由众生之称礼念故，佛即闻见知；本来于佛之处有亲之义故，称、礼、念即闻、见、知者也。

二言「近缘」者「接近」之缘也。「接近」之缘者：阿弥陀佛接近念佛众生之缘也。父子虽亲未必近，他人虽近而不亲。今阿弥陀佛者，依第十八愿「乃至十念愿」而结「亲缘」，并且酬报第十九愿「来迎引接愿」而具足「近缘」也，即为诸圣众围绕，最下散机之前，临终来现目前，是其近缘也。此并非由众生之处而近，我等以恶业故，被诸佛之大悲所舍，永离人天，堕在三途，受永劫长苦之身；然愿力成就之功德，依无碍光之体，从佛之处自动接近；众生若发愿欲见佛者，佛即应念，现在目前，故名「近缘」也。

三言「增上缘」者：「无碍之缘」也。「无碍之缘」者：即是阿弥陀佛摄取念佛众生无能障碍之缘也。所以者何？取第十九之「来迎引接愿」，示现为「近缘」之相，显现于苦机之前，既以愿力来现，则无有障碍，何有胜于佛力而渐能妨碍乎？故言「增上缘」者，酬报第二十之「系念定生愿」，念佛众生临终无不来迎。正因我等之身，障碍甚多，出离之退缘亦繁，然而无有障碍佛之缘故，魔缘魔境不得欺诳，恶鬼恶神亦无所惧，长出生死之火宅，立即往生不退之净土故，善导和尚释曰：「众生称念，即除多劫罪；命欲终时，佛与圣众，自来迎接；诸邪业系，无能碍者，故名增上缘也。」是则亲缘故，显于近缘；近缘之相者，极于增上缘。所谓「众生称念，即除多劫罪」者，初显亲缘之功德；「命欲终时，佛与圣众，自来迎接」者，次明近缘之相；「诸邪业系，无能障碍」者，最后增上缘之体也。

总言「三缘」者，是弥陀引摄凡夫之别愿成就之功德，故念佛言他力，无上大利之利益也；称名胜诸行者，唯此三缘具足故也。因此，始从诸经，终至《观经》，引一代诸部之经典，专为释明念佛之义也。

然则今称念「南无阿弥陀佛」者，「南无」之二字者，一切善恶之凡夫，闻弥陀愿力，生欢喜之心，往生归命之意也。「阿弥陀佛」之四字者，为救南无之众生，发起誓愿，而成就愿行之「他力一行」也。

言「他力」者，无自力之心也。不依有智无智，不论破戒持戒，不简在家出家，不限一念十念，仰凭本愿成就之佛力故，此言「他力」，亦云「强缘」也。
言「一行」者，胜诸行之义也，诸行虽多，不过定善散善之二。
言「定善」者，息虑凝心也，纵有善心，相杂者名为邪观。
言「散善」者，废恶修善也，纵虽精进，有恶业则不成就。

然而我等，欲修定善者，则妄念竞起，观法难成；虽观净土庄严，思乱于众务；虽观如来相好，心遍于六尘。虽耳闻一切佛法，憍慢恶心比海深；虽口说诸法皆空，是非人我比山高。

又，虽欲行散善，善心甚微，恶业弥盛。「孝养父母」之心不成念顷，「奉事师长」之心亦多违背。纵虽剃发染衣，三千威仪皆缺，戒行具足者稀，虽思欲受，难有授者。大乘「菩提心」，真实难发故；「劝进行者」，反成名利之媒。纵似发清净心，犹如画水不成；贪瞋之波高，善心之绘不见迹。谁勤定散之自力，而至不退之报土耶？

今本愿之名号者，弥陀不誓息虑而念佛，故离定善；不誓废恶而称名，故离散善。虽定善散善之行者，不归名号，不得往生，不以定善散善之功德为本愿故；虽罪障深重之凡夫，称念者必预来迎，誓言接引恶业之凡夫故。至于善人，不舍恶人。若男若女，若不依称名之一行者，凡夫出离之道，别无有二也。释尊所说定散之上所显示弥陀别意之弘愿名号故，名为「一行」。

然则一心称念名号，阿弥陀佛即成为凡夫凭靠之行也。我等众生者：贪瞋之心虽深，阿弥陀佛成为贪瞋众生之行体故，归命而往生；愚痴之心虽重，阿弥陀佛成为愚痴众生之行体故，称念而往生。因此，善导和尚言：「一切善恶凡夫，得生净土者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。」是故，他力之念佛者，即是阿弥陀佛之长时行也，故非尽自力功之相续行。或有羁于名利之缘务缺念佛，然而念及佛以智慧之心，不暂舍行者故，南无阿弥陀佛即是长时之行也。或有沉于烦恼之睡眠而忘佛，然而念及佛以慈悲之眼，常见行者故，南无阿弥陀佛即是长时之行也。或羁于病患，或责于死苦，口不称、身不礼、心不念之时多，然归命阿弥陀佛之他力一行之后，凡夫往生之行无暂退转。故念与不念，可辨于心；摄与不摄，不可责于佛。

随此长时他力之佛体而励行，随机还成别时之行，《弥陀经》言「一日乃至七日」，《大经》言「乃至十念」，《观经》下辈三人，上生一念往生，中生不出声往生，下生十念往生。

明知：他力之念佛者，虽是长时不退之行，然念数多少，即时节不同。就机论时节者，一念、一形，皆别时也，善导和尚言「上尽一形至十念，三念五念佛来迎」者此也；就佛体言往生者，一念亦是长时也，善导和尚释「直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生」者此也。

佛体不离机故，长时别时无差别；长时别时一时故，临终平生亦无异。于平生励长时于别时，于临终别时亦极于长时。又，判何时为临终，至何时为平生乎？今生若尽，此时即往生之时；余命暂留，则何日非出离之日乎？

法藏菩萨誓言：「设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。」既已成就正觉而成为阿弥陀佛之体故，则广成十方法界众生长时之行也。

我等虽贱，何漏于「十方众生」之相乎？

我等虽愚，亦可成「至心信乐」之身也。

「欲生我国」之思，触事而起；

「乃至十念」之功，专凭佛力。

「不取正觉」之誓，今现成就；

「必定来迎」之愿，何有误乎！

白木之念佛

证空上人 作．慧净法师 译

自力之人者色彩之念佛也：或以大乘之悟彩色，或以甚深领解彩色，或以戒彩色，或以调静身心彩色。有定散色彩之念佛则往生无疑而欢喜，无色彩之念佛则不得往生而悲叹；此之悲喜皆自力之迷也。

《大经》所言法灭百岁之念佛，《观经》所言下三品之念佛，皆是毫无彩色之「白木之念佛」也。善导大师释本愿文之「至心信乐」谓之「称我名号」，亦是成为白木之心也。

《观经》下品下生之机者，佛法世俗二种善根皆无知无善凡夫故，毫无彩色也。何况死苦所逼，已成茫然，三业皆无正体也。一生皆是恶人故，平生之行皆无可凭；临终死苦所逼故，止恶修善之心，大小权实之悟，不能措心；起立塔像之善，此仪不契；舍家弃欲之心，此时难起；实是「极重恶人，无他方便」也。虽然教其领解他力，念名号之不思议；然而被苦所逼，次第失念之故，转教口称而言：「汝若不能念者，应称无量寿佛。」此时虽然意业茫然，然而十声称佛，声声消灭八十亿劫生死之罪，蒙「见金莲花犹如日轮」之益。此义者：就机而论，毫无道心，亦无定散之彩色；只随善知识之教，别无贤能，是白木之念佛而往生也。譬如牵幼儿之手而书写文字，岂小儿之高名耶！下下品之念佛，亦复如是：只随善知识及弥陀之意，但以口称而得往生也。弥陀之本愿特殊，苦行难行之愿行，皆为五逆深重之人故，五劫兆载之愿行，缩于失念位之白木之念佛，无穷之生死缩于一念，僧只之苦行成于一声也。

又《大经》所言三宝灭尽时之念佛，亦是白木之念佛也。其故者：大小乘之经律论，皆隐于龙宫，三宝悉灭，阎浮提之冥冥众生，唯恶之外，无善之名，教导戒行之律藏先灭故，依何而有止恶修善之心乎！说明菩提心之经卷亦灭故，依何经而发菩提心乎！世上无知此理之人，亦无习知之道。故唯有定散色彩皆失之白木之念佛、六字之名号，住于世上也。善导大师言：「尔时闻一念，皆当得生彼。」此机之一念十念而往生者，佛法外之人，只以白木念佛之力而往生也。

由当时大小经论兴盛故，彼时众生，虽有上根利器之人，然而下根之我等，与三宝灭尽时之人无异；世犹佛法流布之世，而身独三学无分之机也。虽有大小经论，无勤学之志；如斯无道心之机者，虽遇佛法，亦无其益。虽生佛法流布之世，然而既不能持戒，亦难修定慧，正显示机之愚劣无道心也。

虽如是愚身，称念南无阿弥陀佛者，佛之愿力悉皆圆满故，此即白木念佛之益也。就机而论，安心起行，诚然甚少，前念后念皆愚也。妄想颠倒之迷，随日而深，日夜皆被恶业烦恼所吞缚之身中所出之念佛者，虽烦恼不灭、亦毫无定散色彩之称名，然前念之名号中，摄尽诸佛万德故，能生不受心水泥浊所染之无上功德也。

不顾此心，信称念必生，而常称念南无阿弥陀佛者，即是本愿之念佛也，此名「白木之念佛」。

念佛之行，不论机之净秽，不论罪之轻重，贵贱智愚，但称念者皆得往生之行；而自力根性之人，以定散之色彩为指南，无色彩之念佛则以为不得往生而视为徒然。莫作此想，应舍自力根性，而向他力门。若能如是，则证悟大乘之人、深入经藏之人、净持戒律之人等，其所念佛，皆不违于本愿，此之分别，应善加明辨。

（《敕修御传》第四七卷）_____

【译注】证空上人十四岁进入法然上人之室，成为常随给仕之弟子，于净土法门彻入无遗。为令时众易闻易知故，常以「白木之念佛」之喻，说明本愿念佛之义。

「白木」即是原木之意，未加任何颜色之彩绘。

唯 信 钞

圣觉上人 作．慧净法师 译

一、圣净二门

（一）总标

夫、思离生死成佛道者，有二种道：一者「圣道门」，二者「净土门」也。

（二）圣道门

圣道门者：在此娑婆世界，立行积功，励于今生取证也。

所谓：行真言之辈，思即身登大觉之位；勤法华之类，愿今生得六根之证。虽知教之本意，然至末法，及于浊世，现生得证者，亿亿人中，难得一人。因此，今世修此门之人，于即身之证，自起退屈之心：或遥期慈尊之下生，望五十六亿七千万岁之晓空；或远待后佛之出世，惑多

生旷劫流转生死之夜云。或仅愿灵山、补陀落之灵地；或再望天上、人间之小报。结缘虽可尊，速证似已空。所愿犹是三界之内；所望又是轮回之报。何故回若干之行业慧解，而望此小报耶？实是因去大圣遥远，理深证稀所致也。

（三）净土门

1、机教相应、二种往生

净土门者：回向今生之行业，愿次生往生净土，于净土具足菩萨行，而成佛也。

此门契末代之机，实是巧便也。但此门又分为二种：一者诸行往生；二者念佛往生也。

2、诸行往生

诸行往生者：或孝顺父母，或奉事师长，或持五戒、八戒，或行布施、忍辱，乃至回向三密、一乘之行，求愿往生净土。此等并非不能往生，一切行皆是净土之行故。然此是自己励行愿往生故，名「自力往生」；若行业疏者则难得往生。非彼阿弥陀佛之本愿，摄取之光明所不照也。

3、念佛往生

念佛往生者：称阿弥陀佛之名号，而愿往生也。此顺彼佛之本愿故，名「正定业」；偏被弥陀愿力所引故，名「他力往生」。

夫、称名号，若言「何故云契合彼佛之本愿」者，此事之发起，缘于阿弥陀如来未成佛之昔，名法藏比丘；其时有佛，号世自在王佛。法藏比丘已发菩提心，知清净国土，思利益众生，诣佛所言：「我已发菩提心，欲建清净佛国，愿佛为我广教庄严佛国之无量妙行。」尔时世自在王佛即为广说二百一十亿之清净佛土，人天之善恶，国土之粗妙，应其心愿，悉现与之。法藏比丘闻此见此，而简恶取善，舍粗愿妙。例如有三恶道之国土者，则简而不取；无三恶道之世界者，则愿而取之。自余之愿，准此可知。是故从二百一十亿之诸佛净土中，选其殊胜，建立极乐世界。例如柳枝开樱花；二见蒲并列清见关。选择此者，非只一生之思惟，乃经五劫之间思惟。愿建如是微妙严净之国土，又重思惟：「建设国土，为引导众生；国土虽妙，若众生难生者，则违大悲大愿之意趣。因此，决定往生极乐之别因时，一切之行，悉皆不易：若取孝养父母者，则不孝之人难生；若用读诵大乘者，则不知文句之人无望；若定布施、持戒为因者，则悭贪、破戒之辈被漏；若以忍辱、精进为业者，则瞋恚、懈怠之类被舍。余一切行，亦皆如是。因此，为使一切善恶凡夫，平等往生，共同发愿，唯以称念阿弥陀之三字名号为往生之别因。」五劫之间，深深思惟此之后，先于第十七愿发「诸佛称扬我名」之愿，此愿应深得其意。欲以名号普导众生故，而誓「称扬名号」也。然而，佛之意非为名誉；使诸佛称扬，有何要乎？言：

如来尊号甚分明　十方世界普流行

但有称名皆得往　观音势至自来迎

此之意哉！

次、第十八发「念佛往生」之愿，言「引导十念之人」，诚哉！细细思之，此愿甚弘深也。名号仅有六字，则虽盘特之辈易持，称此不简行住坐卧；行此不嫌时处诸缘；不分在家、出家、若男、若女、老少、善恶之人，何人漏之乎！

彼佛因中立弘誓　闻名念我总迎来

不简贫穷将富贵　不简下智与高才

不简多闻持净戒　不简破戒罪根深

但使回心多念佛　能令瓦砾变成金

（五会法事赞）

此之意哉！此谓之「念佛往生」。

4、二种往生之比较

龙树菩萨《十住毗婆沙论》〈易行品〉言：

行佛道者；有难行道、有易行道。

难行道者：如陆路徒步而行；易行道者：如海路得其顺风。

难行道者：于五浊世契不退之位；易行道者：唯信佛因缘故，往生净土。

难行道者：圣道门也；易行道者：净土门也。

窃谓：入净土门，修诸行往生之人，如海路乘船，不得顺风，出力摇橹，逆潮而上，渡于波浪之中。

二、专杂二修

（一）总标

次，就此念佛往生之门，分为专修、杂修二行。

（二）专修

专修者：从发愿生极乐之心，起归顺本愿之信以后，唯行念佛一行，丝毫不杂余行也。不持其它经咒；不念余佛菩萨。唯称弥陀名号，偏念弥陀一佛，此名「专修」。

（三）杂修

杂修者：虽以念佛为主，又并余行、兼他善也。

（四）二修得失

此二之中，以专修为胜。其故者：既已偏愿极乐，念彼土教主之外，何故杂他事！电光朝露之命；芭蕉泡沫之身，仅以一世勤修，顿离五趣故乡，岂可缓兼诸行乎！诸佛菩萨之结缘者，且期随心供养之旦；大小经典之义理者，且待百法明门之夕。愿一土、念一佛，此外不可有其用

者也。虽入念佛之门，犹兼余行之人，寻其意者，各执本业而难舍也。或持一乘、行三密之人，各各回向其行，不改愿生极乐之志，兼并念佛，以为修此，无何过咎也！不直勤顺本愿易行之念佛，尚简别本愿而兼并诸行之无由也。依此，善导和尚曰：「舍专修杂者，千中无一人得生；若专修者，百即百生，千即千生。」又曰：

极乐无为涅盘界　随缘杂善恐难生
故使如来选要法　教念弥陀专复专

嫌随缘之杂善者，执本业之意也。例如宫仕为官，亲近主君而委身之，应一向尽其忠节；然而当其亲近主君，兼又有意于疏远之人；则此人遇主君，求其赞赏者，应知直接事奉，胜劣显明；二心与一心，天地遥异。

就此，或人疑曰：「譬如有人，立念佛之行，每日称念一万遍；此外终日游戏，终夜睡眠。亦复有人，同念一万遍，此后读经、念余佛，何者为胜？《法华》有即往安乐之文，读此者，不同游戏欤！药师亦有八菩萨之引导，念此者，岂似空眠哉！然赞彼谓之专修，嫌此谓之杂修，未得其意？」今按此者，犹以专修为胜。其故者：本来是浊世之凡夫，触事多障也。阿弥陀佛鉴此，教易行之道。终日游戏者，增散乱之人也；终夜睡眠者，增睡眠之人也。此皆烦恼之所为也，难断难伏。若止游戏者，则应念佛；若醒睡眠者，应思本愿，不违专修之行。念一万遍，此后持念他经他佛；所闻虽巧，然念佛者，谁限定一万遍？若精进之机，终日称名：执念珠者，则应称弥陀名号；向本尊者，则应仰弥陀形像。应直待弥陀之来迎，何故待八菩萨之示路？应专凭本愿之引导，不烦借一乘之功能。行者根性，有上中下：上根者，终夜终日称念弥陀，何暇念余佛乎！应深思之，不可轻率怀疑也。

三、念佛往生之三心

（一）总标

次言念佛者，应具三心。但称名号，谁人不具一念十念之功？然而往生极稀者，此即因不具三心也。《观无量寿经》言：「具三心者，必生彼国。」善导之释云：「具此三心，必生彼国也；若少一心，即不得生。」三心之中，缺一心者，不得往生。世人之中，称念弥陀名号之人虽多，不得往生者，不具此三心故也，应知。

（二）至诚心

其三心者：一者「至诚心」，此即真实之心也。凡入佛道者，应先发真实之心；其心不真实者，其道难进，阿弥陀佛之昔，立菩萨行，建设净土，偏发真实之心也。因此欲生彼国者，亦应发真实之心。其真实心者，应舍不真实之心，而现真实之心。若其无深愿净土之心，遇人而说深愿之因由；内心深着今生之名利，外相显现厌世之态度；外示有善心尊贵之相，而内有不善，放逸之心也：此名虚假之心，违真实心之相；翻之则成真实心，应知。恶解此义之人，万事不能任意，而成虚假；然于身应惮应耻之事，亦示人知之，反招放逸无惭之咎。

今言「真实心」者：求净土、厌秽土、信佛愿，应有真实之心也；非必显耻示咎。因事随缘，应深斟酌。善导释云：「不得外现贤善精进之相，内怀虚假。」（三）深心

二者「深心」，即信心也，应先知信心之相。言「信心」者：深信人言而无疑也。譬如有人，心地端正，极可深赖，为我教导亲眼所见之事而言：「其处有山，彼处有河。」深凭此事，信其言教之后，亦有人言：「此虚妄也，既无山，亦无河。」而我不动摇，由绝不虚妄之人所言之事故也；此后即虽百千人之言，亦不可用，深凭最初所闻之事，此谓之「信心」。今信释迦所说，信弥陀誓愿，无有二心，亦应如是。

今就此信心有二：一者信「我身是罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。」二者决定深信「阿弥陀佛，四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。」世人常言：「非不信佛愿，然思量我身，罪障多积，善心少起；心常散乱，难得一心；身永懈怠，不能精进。佛愿虽深，何迎此身？」此念似贤：不起骄慢，无贡高心；然有怀疑弥陀不思议力之罪咎。是否知弥陀仅有多少之力量，而以为罪业之身难得救度乎？虽五逆罪人，犹能藉十念之功，刹那之间，得遂往生；何况罪不至五逆，功已过十念耶？罪深者弥愿极乐：言「不简破戒罪根深」；善少者愈念弥陀：言「三念五念佛来迎」。莫空然卑下其身、怯弱其心，而疑佛智不思议。譬如有人，在高岸之下，不能登岸，有力强之人，在高岸上，垂下纲绳，使其执之，而言：「我引汝上岸」；若疑引人之力，怯纲绳之弱，收手不执者，更不可能登于岸上。偏从其言，伸手执之，即得登岸。疑佛力，不凭愿力之人，如收手不执纲绳，难登菩提之岸。唯伸信心之手，执誓愿之纲。佛力无穷也，罪障深重之身不重；佛智无边也，散乱放逸之人不舍。信心为要，此外不顾也。信心决定者，三心自具：信受本愿若实者，无虚假之心；期待净土无疑者，有回向之念。故三心似异，皆具于信心也。

（四）回向发愿心

三者「回向发愿心」：字句之中，可知其义，不须详述。回过、现三业之善根，愿生极乐也。

四、十念解释

次、本愿文言：

乃至十念　若不生者　不取正觉

今就此十念，或有人疑曰：「《法华》之『一念随喜』者，深达非权非实之理；今言十念者，何故知是十声之名号乎？」释此疑者，《观无量寿经》中，说下品下生人之相言：「造五逆十恶，具诸不善，至临终时，始依善知识之劝，仅称十遍名号，即生净土。」此更非静观深念，

唯口称名号也。言「汝若不能念者」，此显不能深思之旨也；说「应称无量寿佛」者，此劝唯深称佛号也。言「具足十念，称南无阿弥陀佛，称佛名故，于念念中，除八十忆劫生死之罪。」言「十念」者：唯称名十遍也，本愿之文，准此可知。善导和尚深悟此旨，述本愿之文云：

若我成佛 十方众生 称我名号
下至十声 若不生者 不取正觉

言「十声」者，显口称之义也。

五、疑问解答

（一）临终与寻常之念佛

一、或有人云：「临终念佛之力，功德甚深，十念灭五逆者，临终念佛之力也；寻常之念佛者，难有此力。」按此者：临终之念佛，功德殊胜，但应知其意。临命终时，百苦集身，正念易乱，彼时念佛，何故有殊胜功德耶？就此思之：病重命迫，身有危时，信心自然易起也。亲见世人风习，此身安泰时，医师、阴阳师，悉皆不信；然而病若重者，人言「信此治方，能使病愈。」便思实能病愈，而口亦尝苦味，身亦加痛苦之治疗；若言「作此祭祷，能使命延」者，亦不惜宝物，亦尽力祭之祷之。此即惜命之心深故也，闻「命延」者，有深信之意。临终之念佛，准此可知。命迫于一刹那，知不可长存，则后生之苦忽现：或火车来现；或鬼卒遮眼，便思如何能免此苦，离此恐惧？依善知识之教。

闻十念往生，深重之信心忽发，无疑此之意也。此即厌苦心深，愿乐心切故，闻「应往生极乐」，信心忽发也。犹如闻「寿命可延」，而信医师、阴阳师。若有此心，虽未至最后刹那，信心决定者，则一称一念之功德，皆等同临终之念佛。

（二）弥陀愿力与先世罪业

二、世人亦云：「虽思欲凭弥陀愿力，然先世罪业难知，如何易得往生耶？业障有多种，言顺后业者，虽未受造此业之转生，后后生必引其果报。因此，今生虽生人界，而身具恶道之业难知，若彼业力强，引生恶趣者，则净土之往生，难哉！」此义实然，然而疑网难断，自发妄见。凡业道如秤，重者先牵，若我身所具恶趣业力强者，则不生人界，先堕恶道矣；既知生于人界，则虽身具恶趣之业，其业力者，弱于生人道之五戒；若然，尚无碍五戒，何况能碍十念之功德耶？五戒者有漏业也；十念者无漏功德也。五戒者无佛愿之拯救，念佛者弥陀本愿之所导也。念佛之功德，犹胜十善，亦胜所有三界之一切善根；何况五戒之小善耶？既无障碍五戒之恶业，则更无往生之障也。

（三）念佛与宿善

三、亦有人云：「五逆罪人，依十念往生者，由宿善也；我等宿善难知，如何得往生耶？」此亦惑于痴闇故，徒成此疑。其故者：宿善之厚者，今生亦修善根、
惧恶业；宿善少者，今生好恶业，不造善根。宿业之善恶，以今生情状，可得明知。然而（造五逆十恶者，一生之间）无善心，思量可知，宿业少也。我等罪业虽重，不造五逆；善根虽少，深信本愿。逆者之十念，尚依宿善，何况尽形称念，宁不依宿善耶？何故？逆者之十念，谓之宿善深；我等一生之称念，可谓宿善浅耶？言「小智妨菩提」者，实此类哉！

（四）念佛与一念信心

四、信念佛之人云：「往生净土之道，信心为先，信心决定者，未必以称念为要，《经》已说『乃至一念』，故一念为足；累积遍数者，反而不信佛愿也。于不信之人，大嘲深詈。」先、专修念佛，而舍诸大乘之修行；次立一念之义，而自止念佛之行。诚是魔界得便，诳末世众生也。

此二说共有得失。言「往生之业，一念为足」者，其理诚然；言「累积遍数，不信者也」者，其言颇过。以谓「一念为少」，而思「不积遍数，则难往生」，实可言不信也。「往生之业，一念为足；然而与其虚过日夜，毋宁弥积其功者，非要耶？」如是思惟而称之者，虽终日称、终夜称，愈添功德，弥显业因决定。善导和尚云：「竭力常称念」，不以此为不信之人。偏嘲之者，实不可也。言「一念」者，既是经文，不信此者，不信佛语也。是故信「一念决定」，且应一生不怠念佛，此方为正义也。

六、结 语

念佛要义虽多，略述如斯。见此之人，定加嘲笑欤！虽然，信谤共为因，皆当生净土。为志今生梦中之契，且结来世证前之缘。我若后者，受人引导；我若前者，则引导人。生生为善友，互修佛道；世世成知识，共绝迷执。

本师释迦尊 悲母弥陀佛
左边观世音 右边大势至
清净大海众 法界三宝海
证明一心念 哀愍共听许

草本曰：承久三岁仲秋中旬第四日
安居院 法印圣觉作
后世物语闻书
隆宽上人 作．慧净法师 译译者序

一、序说

近顷，访净土宗明师，诣洛阳东山边之禅坊，见一京九重之念佛者，五畿七道之后世者等，各个殷实，衣与心共染，身与世共舍，尽其所见，约十四五人共住。各随其意，竞相问曰：「如

何今生，得遂往生之望？」所幸日常之不审，皆悉明了，立即记其意趣，送付乡村在家无智之大众，惟愿静心阅览。

二、一向专修

（一）劝一向专修

或人问曰：闻说如斯卑贱无智之人，若念佛者，往生极乐。此后虽一向念佛，然而不以为实是如此，当如何？

师答曰：念佛往生，本为破戒无智之人也；若智慧广博，戒亦全持之身者，即修行任何教法，皆能离生死，得菩提也；此非我身所能故，今念佛愿往生也。

（二）劝净土念佛

又或人问曰：为高才之人说余教，为卑劣之人劝念佛者，即圣道门之诸教殊胜，净土门一教卑劣否？

师答曰：设虽彼深此浅，彼胜此劣；然而应我身份，免流转之苦，得不退之位，方得有此；论深论浅，有何用乎！何况彼高才之人证殊胜教法而成佛，此卑贱之身念佛而往生，虽入门暂别，归处一也。善导大师曰：「八万四千门，门门不同亦非别，别别之门还是同。」然则皆同释迦一佛所说，不可云孰胜孰劣。

《法华》之胜诸教者，说五逆之达多、八岁之龙女成佛故也。此念佛亦然：被诸教所嫌，诸佛所弃之恶人，速疾往生净土，翻迷开证，若言者，则唯此实是超胜诸教也。

应知虽震旦之昙鸾、道绰，尚不堪利智精进之身故，舍弃显密之法，而愿生净土；日本之慧心、永观，尚以为愚钝懈怠之身故，舍事理之业因，而归愿力之念佛。

此顷，胜于彼等，智慧亦深，戒行亦净之人者，诚然入任何法门，亦能解脱生死。

皆是随缘引心之法故，不可论议人之或善或恶，唯应思量我身之行也。

三、必具三心

（一）述必具之意

又或人问曰：虽念佛，不知三心，不能往生，当如何？

师曰：实然也。但、曾闻法然上人言：「虽知三心，不念佛者无益；设虽不知三心，但能念佛者，必具足三心，当生极乐。」此顷与此心得对照，实觉如此。

愿各人表明心之所解，闻此之后，分别与三心契合、不契合之理。

（二）述三心之意

1、至诚心

或人曰：「口虽念佛，心起妄念，外相见尊，内心恶故，是虚假之念佛，非真实之念佛」之言，实觉如此。然虽静心澄虑，而我心丝毫不能调伏，当如何？

师曰：此之见解者，即是执于自力，不知他力，已缺至诚心也。

所言「口虽念佛，心不止妄念者，虚假之念佛，须澄静其心。」虽如此劝，我闻此犹是缺至诚心之虚假念佛者。

其「心止妄念，口称名号，内外相应，谓离虚假至诚心之念佛也」之言者，不知此至诚心者也。以凡夫之真实所行之念佛者，全是自力也，违背弥陀本愿之心也。

既自清净其心者：圣道门之意，非净土门之意；难行道之意，非易行道之意；自力修行之意，非他力修行之意。

应知此者，今之凡夫，自己断除烦恼甚难，即虽妄念，亦复难止。然而阿弥陀佛鉴此，预先为如斯之众生，建立他力之本愿，誓以名号之不思议，除众生之罪，唯此名他力。

若知此理者，则我心不嗜止息妄念妄想；不嗜澄静难静散乱之恶心；不励凝止难凝之观念观法；唯念持佛之名愿。但有本愿故，虽充满贪、瞋、痴、烦恼之身，必得往生，信此故心安也，唯此名易行道。

若须戒身调心之修者，何故劝言「不论行住坐卧，不嫌时处诸缘」耶？又若自能调身澄心之勤者，则不必归凭佛力，亦能离生死也。

2、深心

又或人曰：念佛者，声声灭无量生死之罪，蒙光明所照，心亦成柔软，有此之说。然而念佛岁久，三毒烦恼，丝毫不消，心亦愈恶，善心日日无进。如斯之时，虽不疑佛之本愿；然以我身之恶性，似往生之大事，何易得遂？

师曰：此事人人之所悲叹，实是迷惑之心也。因我身之罪而疑往生者，岂非轻视佛之本愿乎！此即缺信心之心也。作此言者，未知前之至诚心故也。当静其心，善谛听之。

所言应于此身，罪灭心善者，必不可有也；此者即身成佛方能，而非厌秽土、生净土之道。所

谓众罪皆灭者，唯在最后一念，舍身往生彼土之谓也，唯此名净土宗。

若于此身，罪灭者即开证；开证者即成佛；成佛者，所谓圣道门之真言、佛心、天台、华严等断惑证理门之意。

依善导大师之释，知此信心有二释：

一者劝深信知「此身现是罪恶生死凡夫，烦恼具足，善根薄少，常流转三界，旷劫以来，无出离之缘」；次劝信知「以弥陀深重誓愿，救度如斯众生」，一念亦无疑心。

知此意者，即我心虽恶，应仰「弥陀大悲之誓愿，可庆可凭」也。

本来若以自我之力往生，方有因我心之恶，而起疑念；然而全凭佛力之救度者，则何有疑念乎？知此者名为深心也，应善知此意。

3、回向发愿心

又或人曰：从旷劫以来，乃至今日，造十恶、五逆、四重、谤法等种种罪故，流转三界，而今尚守生死巢穴。如斯之身，虽仅念佛，然而爱欲之波常起，染污善心；瞋恚之焰频燃，焚烧功德。善心之念佛，万分之一，此外皆污秽之念佛也；虽有切愿，然而自知不成为念佛者。人人皆谓：「若不改正此心，不能往生。」此时实觉迷惑，当如何？

师曰：此者，未知前之信心，是故忧虑，而动摇愿心者，回向发愿心之欠缺也。

依善导大师之意言：「顺释迦之教，信弥陀之愿者，虽爱欲瞋恚交起，更不顾也。」诚然：本愿之白道，岂被爱欲之波所秽乎！

他力之功德，宁受瞋恚之焰所烧哉！

纵使欲起瞋生，难静难忍，但思佛之救度者，必蒙弥陀大慈悲所救度，本愿力故，摄取决定也；摄取决定故，往生决定也。如是思定，即任何人来言妨碍，亦毫不变动之心，谓之金刚心。所以然者：被如来所摄取故也，此名回向发愿心也。应善知此意。

（四）三心肝要

又或人曰：取其肝要，愿闻三心之本意。

师曰：实然也。先、一心一向是至诚心之大意也。计我身份，唯一向舍自力凭他力之心，名真实心；不凭他力之心，名虚假之心也。

次、凭他力之心深而无疑，为深心之大意。所谓弥陀本愿，本来总为罪恶之凡夫，非为圣人贤人。知此者，即我身虽恶，毫无疑念，名为信心也。

次、已入本愿他力真实之身故，思定往生决定之愿心，名回向发愿心也。

（五）自然具足三心

又或人问曰：若念佛者，虽不知而三心自然具足，此事如何？

师答曰：舍余行而念佛者，一向凭靠阿弥陀佛之心故，是至诚心也；称名号者无疑故，是信心也；称名号者，愿往生之心所起故，是回向发愿心也。

知此等意者，即任何人念佛，欲往生极乐之人所具故，即虽无智之人，但能念佛者，三心具足，得往生也。

总而言之：烦恼具足之凡夫故，自始不可论议心之善恶，唯一向任凭弥陀而无疑，愿决定往生而念佛者，即是三心具足之行者也。

法然上人所言：「虽不知，称念者，自然具足。」有此之谓故也。

（六）不必念念故起三心

又或人曰：称名号时，每一念间，当心存三心之义而念否？

师曰：此完全不可，一旦知其意之后，唯称南无阿弥陀佛也。三心即现于称名音声之后，其三心之义，不可留止于心底也。

《后世物语闻书》译者序

《后世物语闻书》是法然上人之高足隆宽上人所作，收录于《大正藏》第八十三册。

此文由九个问答所成，通释一般念佛者之迷情。初明念佛往生乃为破戒无智之凡夫；次明但能应我身份，免流转之苦，得不退之位，即是殊胜教法；后辨《观经》三心（至诚心、深心、回向发愿心）之义趣。

亲鸾上人非常重视此文，曾数次亲写，寄与门弟，劝彼等常加阅览，以断疑情。

释慧净　谨识

佛历二五四○年（一九九六）十月二十八日

一念多念分别事

隆宽上人 作．慧净法师 译译者序

就念佛之行，有「一念多念」之诤，近顷盛闻，此极为大事也，应慎之。

立一念嫌多念，立多念谤一念，共背本愿之旨，忘善导之教。

多念即一念之积也，何以故？应思人命者：日日今日为限，时时即今为终也。

生无常之界，以仇假为住家，如见风前灯火，如寄草上朝露；息止命绝者，不论贤愚，无人可免。是故思惟「若现在眼闭息绝者，愿被弥陀本愿所救，迎生极乐净土。」而称念南无阿弥陀佛者，凭「一念无上功德」，仰「一念广大利益」故也。然而命若延者，此一念即成二念、三念；此一念如是累积，即成一时，二时；即成一日、二日、一月；即成一年、二年；即成十年、二十年、八十年，相续延长故，便知如何生存至于今日矣！应思「亦有现在即是此世之终」之理者，依必定之法则也，是以善导大师使人愿言：

恒愿一切临终时　胜缘胜境悉现前

恳劝念念不忘，念念不怠，直至往生时，应念佛之理由也。故无离一念之多念，亦无离多念之一念。然若判定「偏应多念」者，《无量寿经》中，或说：

诸有众生　闻其名号　信心欢喜　乃至一念
至心回向　愿生彼国　即得往生　住不退转

或明：

乃至一念　念于彼佛　亦得往生

或教：

其有得闻　彼佛名号　欢喜跃踊　乃至一念
当知此人　为得大利　则是具足　无上功德

善导和尚亦依《经》之意，而判言：

欢喜至一念　皆当得生彼

或判定：

十声一声一念等，定得往生

则不依用此理，而成净土教之敌也。

言虽如此，不可偏立一念往生，而以「多念为谬误」，若然，则「本愿文」之乃至十念则无用矣！而《阿弥陀经》之

一日乃至七日

之称名，亦成漫言哉！依此等之经文，善导和尚或判定：

一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近；念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。

或教：

誓毕此生，无有退转，唯以净土为期。

或劝：

应无间、长时修。

然而可为谬误哉！

入净土门，而破背善导殷懃之教导者，则其为仇也，过于异学别解之人；永沈三涂，无有出期，可悲之事也。依此或言：

上尽一形至十念 三念五念佛来迎
直为弥陀弘誓重 致使凡夫念即生

或劝：

今信知弥陀本弘誓愿，及称名号，下至十声一声，定得往生；乃至一念，无有疑心。

或明：

若七日及一日，下至十声，乃至一声一念等，必得往生。

此等之文者，明确教导「一念多念，皆不可厌恶；唯始信弥陀本愿之人，尽其寿命，往生为期而念佛。」故必不可偏执也。虽言不尽意，以此可知。

凡固执一念，或坚思多念之人，临终必恶，皆背本愿故，推量可知。

因此，「多念即一念，一念即多念」之理，切不可紊乱也。

南无阿弥陀佛

〈一念多念分别事〉译者序

〈一念多念分别事〉隆宽上人作，收录于《大正藏》第八十三册。

法然上人往生后，净土门诸流派各各主张自说，建立异义。「一念多念」之诤论，即是其中之一。

「一念义」者：往生净土之业在于一念信心，一念成办故，不以称念为要，经说「乃至一念」故，往生之因一旦决定，则此后可以不必称念；若欲累积数者，反成不信佛愿，因而嫌多念称名。如是重一念之功，夸一念轻多念。

「多念义」者：往生净土之事，非到临终之际不能决定故，应多念称名，积习而成，故经说「乃至十念」等，若言一念业成，不契佛愿，故应尽其一生，尽己之力，努力称名。如是积多念之功，慕多念轻一念。

如此偏执，弊害续出故，隆宽上人忧之，乃作此篇，引用经释十五文之明证，以示谕「一念多念」皆不可偏执之旨。

亲鸾上人于建长七年书写之，赐与门弟；后又为解释此文，而着《一念多念文意》。以此可知，此文之如何受敬重也。

释慧净　谨识

佛历二五四○年（一九九六）十二月五日
自力他力事
隆宽上人 作．慧净法师 译译者序

就念佛之行，有自力与他力，此是愿生极乐，称念弥陀名号之人中，有以自力之心念佛之人。

先言「自力之心」者：思以「身不行恶，口不言恶，心不思恶；如斯谨慎而念佛者，以此念佛之力，灭除诸罪，必生极乐。」如是之人，谓之自力之行也。

如斯谨慎我身，以为善者，此虽可庆；然每见世人，即使如何，欲如己所思，能得戒慎者，极难有也；加之，有不知弥陀本愿之咎也。因此，虽见殊胜往生之人，亦非确实往生本愿之极乐，仅生其边，于其处偿还违背本愿之罪后，方生极乐也，此谓之「自力之念佛」也。

次言「他力之念佛」者：于我身之愚恶，如斯之身，何能易离娑婆世界！罪业日日累积，妄念常起不止。虽然如此，彻底仰凭弥陀誓愿，念佛不怠者，阿弥陀佛忝放遍照光明，照护此身；并率观音势至等无量菩萨，行住坐卧，若昼若夜，不嫌一切时处，护念行者，目不暂舍。正当命尽息绝时，诸罪皆消，成为殊胜之人，而将还极乐也。

因此：罪业消者，是南无阿弥陀佛之愿力也；得殊胜者，亦南无阿弥陀佛之弘誓也；远出三界，亦是阿弥陀佛之力故，思「一步亦非我之力往生极乐」，而不杂余行，一向念佛者，此谓之「他力之行」也。

譬如腰折足萎之人，无力自起，何况行于远方，更不可能；然深信所依托者之慈爱，彼使力者，肩舆来迎，轻柔乘坐。十里二十里之道，不久往还；虽经山野，经易而过。

如是，若我等思欲往生极乐者，虽罪深烦恼厚，腰折足萎之人，亦甚殊胜；即今现在若命终者，虽平生所造，罪业重故，当头下足上，堕三恶道；然而一向仰凭弥陀弘誓，念佛毫无疑心者，阿弥陀佛必现其前，一切众罪，无少遗留，皆转为功德，而将还无漏无生之报佛报土。

如是之事，释迦如来，殷懃劝导，若能深信，无二心念佛者，谓之「他力之行者」也。如斯之人，十人即十人往生，百人即百人往生。如是之人，谓之「一向专修之念佛者」。
虽同念佛，偏凭自力者，极为谬误也。
宽元四岁丙午三月十五日书之

〈自力他力事〉译者序
〈自力他力事〉隆宽上人作，收录于《大正藏》第八十三册。

此文乃是辨别「自力念佛」与「他力念佛」之法语，亲鸾大师曾数次抄写此文，寄与门弟，劝其阅读。可知此文，言简意赅，甚受重视也。

「自力、他力」之语，「经」者出自《萨遮尼干子经》卷四言：「一者依自力，二者依他力。」「论」者《十地论》卷一言：「自力辩才，他力辩才。」《大宝积经论》卷一言：「一者自力，二者他力。」于净土教而言，自力他力之语，最初出自昙鸾大师之《往生论注》，《注》之开宗明义言：「难行道者……唯是自力，无他力持。」「易行道者：谓但以信佛……便得往生。」自力即是凭自己的力量，难以往生，谓之难行道；他力即是凭弥陀的力量，易得往生，谓之易行道。
《注》之结语言：

凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行．皆缘阿弥陀如来本愿力故。以斯而推，他力为增上缘，得不然乎！
愚哉！后之学者，闻他力可乘，当生信心，勿自局分。
道绰禅师传承此义而言：
十方人天，欲生我国者，莫不皆以阿弥陀如来，大愿业力为增上缘。
善导大师亦传承其义而言：
一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛，大愿业力为增上缘。
故「他力」即是弥陀本愿力，欲往生净土，必须依靠此力。
《大经》言：
其佛本愿力　闻名欲往生　皆悉到彼国　自致不退转《往生论》言：
观佛本愿力　遇无空过者　能令速满足
功德大宝海依靠「自力之念佛」者：有不知不信本愿力之罪；即虽往生，亦在胎宫。《大经》言：

不信佛智，然犹信罪福，修习善本（自力念佛），愿生其国（自己回向与弥陀），生彼胎宫，谓之胎生。

依靠「他力之念佛」者：不论自己善恶修为，不论自己过去与现在的一切一切，只要回心，完全信托弥陀救度之本愿力，而任运称名者，如是之人，十即十生，百即百生，皆生无漏无生之报佛报土。《大经》言：

明信佛智，作诸功德（他力念佛），信心回向（弥陀回向与众生），此诸众生，于七宝华中，自然化生。

此《自力他力事》：先以理明，后以事喻；要言不繁，浅显易懂，读此之人，必深有启发。
释慧净　谨识
佛历二五四○年（一九九六）十月五日
名号万德钞
日本圣聪法师 作．慧净法师 译解题
《名号万德钞》解题

《名号万德钞》一卷，收于《净土宗全书》第十三册，日本之圣聪（酉誉）上人以日式汉文作于一四二一年。

本书如其书名所言，乃就「六字名号」具有万德（全备恒沙功德）、是万德所归之道理，依据《大原谈义》之要文，纵讲横说，以劝进专修念佛。「钞」者，义理广多，取要而记之意。

此书先于卷首揭其依据之《大原谈义》之两段要文，接着敷演广充名号万德之大义。略述此书梗概：
一、六字名号乃万德所归之原由，特以「十胜义」为中心作说明。
二、口称念佛之易行易修。
三、口称念佛之易行理深。

以此完成其内容之核心。若依本书，口称念佛（六字名号）超胜诸余万行之道理有十义，列记如左：
1.名号者「名体不离」（名者呼体，称名阿弥陀佛必来）。
2.念佛者本愿之行。
3.念佛者选择本愿之行。

4.名号者万德所归（阿弥陀佛内证外用之功德，收摄于名号之中）5.大愿之行—念佛者，弥陀大愿业力之行（超世悲愿—四十八大愿）。
6.大业之行—（六度万行—弥陀因位无量德行，收摄于名号之中）。
7.大力之行—（摄化十方—念佛者，增上缘之大力之所致）。
8.念佛者得大利之行。
9.念佛者具足无上功德之行。
10.念佛者是多善根之行。
揭示以上十义－－十种功德，而叙述念佛乃殊胜之行的原因。到了：

总而言之，《平等觉经》说此三字功德言：「十方三世佛，一切诸菩萨，八万诸圣教，皆是阿弥陀佛也。」天台释言：「阿字十方三世佛，弥字一切诸菩萨，陀字八万诸圣教。」依此等经释：一称名号，十方三世佛，集于三寸之舌上；一切诸菩萨，来于一寸之口中；八万诸圣教，含于一陀之字内。十方三世一切三宝之功德，皆含于弥陀名号之内，是故世尊赞言「无上功德」，亦赞为「多善根」、亦赞为「大善根」、亦赞为「大利名号」，诚是「殊胜善根」也，此是「胜」之义。
之一段，一读令人深觉别有快味。
法然上人于《大原问答》（《法然上人全集》五一一页）言：

法门无尽，而论其急要，以净土法门为最；诸教广多，而探其肝心，以他力顿教为胜。此则易修而功高，易行而理深故也。故庐山法师云：「诸三昧甚多，功高易进，念佛为先。」元照禅师云：「念佛三昧者，具缚凡愚，屠沽下类，刹那超越成佛之法也。」此等师意，以净土教法，念佛三昧，为大乘至极、速疾解脱之最要闻矣！
又言：

弥陀名号者：极善最上法也，虽造罪凡夫，修之得往生；他力难思行也，虽具缚底下，信之预来迎。此则于念佛有「胜易二义」。

言「胜」义者：谓至极大乘意者，体外无名，名外无体。万善妙体即名号六字，恒沙功德备口称一行。大愿业力所构出，令万德让与行者；他力难思巧方便，令一称超过众善。知识广赞，猛火为凉风；善友教称，金莲如杲日。名号大利无上功德也。

言「易」义者：不论行住坐卧，修之预来迎；不谓时处诸缘，称之遂往生。此则不依身心浊乱，只依他力引摄故也。
略述此之「胜易」二义。「胜」义者：

1「至极大乘意者，体外无名，名外无体」者：名必呼体。呼女子女子来，呼男子男子来；乃至呼茶茶持来，呼茶杯茶杯持来。此则名体不相离，事无疑左。南无阿弥陀佛者，阿弥陀之名也，名必呼体。若称名者，阿弥陀佛必定来临，十万亿虽遥，来于称名之人前，三缘中之「近缘」也。佛既前来，则观音势至亦必前来，随逐影护行者。既得弥陀加护，现世受无比乐，后生净土，无有可疑。此则诸行虽行，非佛之名，不呼佛名，佛则不来。念佛者，直称佛名之故，佛立即前来也。是一重胜劣之义也2加之，弥陀誓言：迎接称名之人十八愿意，又，速现于

称名之人前十九愿意，依此誓愿，念佛佛必前来。前所言呼茶茶来，呼杯杯来，呼名体来，彼无本愿；何况弥陀发起称名现前之本愿。爰知：念佛本愿之行也，余行非本愿之行也。是二重胜劣之义也3何况弥陀之本愿者，选择摄取之本愿也，纵余佛有名号本愿之义，亦皆无如此选择之义。选择者，法藏比丘之昔，被平等之慈悲所催，普欲救度一切众生，誓言引导称念易行之名号之人。以此思之，余一切行，非佛本愿之行，此名号者，佛本愿之行也，为欲成为易行中之易行，经五劫思惟之誓愿，名为选择名号之愿；委如《选择集》。诚知：余行非佛所选择之本愿，念佛佛所选择之本愿也；故余行劣念佛胜。又，余行者，非佛选择之本愿，法藏选舍，不为本愿，故善导大师言：「自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。」是三重胜劣之义也4「万善妙体，即名号六字；恒沙功德，备口称一行」者：凡诸佛因位之时，修万善万行，功德圆满成佛之时，法身、报身、应身，三身功德皆具足；大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智，四智功德悉完备；三明、六通、八解脱、十力、四无畏、十八不共法等诸功德，无不具足。亦复三十二相之月光，曜正觉山顶；八十种好之果色，照菩提树枝。今弥陀觉王，建十万亿刹之西土，现六十万亿之长身，如此内证外用之功德，皆悉满显于名号之中，此即「名体不离」故也。故余行非佛名，佛体功德不显；念佛者佛名故，佛体功德皆包含。是四重胜劣之义也5「大愿业力所构出，令万德让与行者；他力难思巧方便，令一声超过众善」者：「大」字三读可悟其意，所谓「大愿、大业、大力」也。先，「大愿」者，诸佛未发，弥陀独发之超世悲愿也。所谓诸佛报土，二乘圣者削迹，三贤菩萨绝望，何况罪恶凡夫哉！今此法藏之发愿者，土建报土，身成报身；凡夫、女人，任心往生；二乘、三贤，随望来迎；何况十地等觉菩萨哉！故此愿名「五乘齐入愿」，是诸佛众圣未发之他力不思议之愿，故名「超世本愿」，既是「超世愿」，故名「大愿」。发此大愿而成佛故，弥陀名为「愿王」，其愿四十八，皆言迎接称名之人。爰知：余行非大愿之行，念佛者大愿之行也。是五重胜劣之义也6法藏比丘建此超世愿，于兆载永劫之间，积植万善万行诸波罗蜜。法藏比丘思惟：十方众生，多造恶不善，一行难行，一愿叵发；我当代众生，修万善万行之功德，皆悉纳于我所立本愿名号之中，赐与十方众生。如是无量劫之间，修一切行；故此名号者，佛力加持之名号也。何为名体不离？体之功德显于名号，故名号之内，纳诸功德，其无量劫之行业，皆加持于名号之中，故名「大业」。如此，念本愿之名号故，与佛常亲，三缘之中，念佛名为「亲缘」之行。爰知：余行非大业所纳之行体，故劣；名号是因位业行所纳之行体，故胜。是六重胜劣之义也7加之，弥陀誓言称我名号而欲生我国者，现世常来护念，舒放摄取不舍之光明，常照行者，不嫌临终平卧小屋之秽处，前来接引，使其往生极乐。故念佛者，往生无难，增此一重之增上缘力，名为「大力」，是三缘中之「增上缘」力也。爰知：念佛者，增上缘之大力所致之行也，余行不然。是七重胜劣之义也8如此，以「大愿业力」所成就之万德名号赐与我等，大悲之深重也。譬如我之亲人，最惜者子，父母一生之间，累积七珍万宝、无量财宝，纳于一藏，赐与其子；子虽不辛苦、不勤劳，得父母财，随意安乐。阿弥陀佛于无量劫之间，收纳一切圣财于一名号之宝藏，赐与一切众生，众生安然，毫无辛苦，名号功德之法财丰足，故云「令万德让与行者」也。如此，无量巧方便之佛力，以言难述，以心叵伺，故云「他力难思巧方便」也，是故念佛，胜诸善根。

「知识广赞，猛火为清凉」者：是「下品中生」十恶破戒之罪人也。临终之时，地狱猛火现前，罪人堕入七颠不倒之苦；遇善知识，发大慈悲，为说弥陀功德。罪人闻已，除八十亿劫生死之罪；地狱猛火，化为清凉风，吹诸天花，花上皆有化佛菩萨，迎接此人，一念须臾之间，至极乐世界，生于莲华台上。

「善友教称，金莲如杲日」者：是「下品下生」之罪人，平生唯作一切恶，不知余事，《观经》云：「五逆十恶，具诸不善。」以如是恶业故，临终苦逼，不能念佛功德，善友劝其称念弥陀佛名，罪人一闻，十声称念南无阿弥陀佛，一声除八十亿劫生死之罪，十声除十八十亿劫生死之罪；命终之时，见金莲花，犹如杲日，现其人前，一念之间，生极乐国。

此者，皆是五逆、十恶、破戒罪人，临终始闻念佛，仅一念十念，即蒙来迎，往生极乐。何况五逆者稀，十恶轻罪，人人皆犯。我等何幸，平生念佛，深凭本愿，朝称夕唱，念念称名，无始罪障可消，何况一生之恶业哉，何有罪障可留？除罪往生，何疑之有！凭哉依哉，大利名号无上之功德也。言「万德所归名号」者，《法华经》说：「一念信解之功德，胜五波罗蜜之行」，诚然殊胜；然五波罗蜜之行，难胜六波罗蜜之行，故彼一念信解之功德，是有上功德也。又同《经》说「五十展转随喜之功德，胜八十年之布施」，尚云八十年，叵胜九十年之布施；况但布施之行，何胜六波罗蜜之功德，故犹是有上功德也。此弥陀名号，一念既得无上功德，更有何功德可为喻乎！爰知：余行小利也，念佛大利也。是八重胜劣之义也9又，余行有上功德也，念佛无上功德也。是九重胜劣之义也10加之，念佛是多善根也，余行是少善根也。《阿弥陀经》言：「不可以少善根福德因缘，得生彼国。」「少善根」者，善导大师释言：「随缘杂善恐难生」，杂善即是杂行，「杂行」谓之「少善根」。

又同经异译本有「专持名号，以称名故，诸罪消灭，则是多善根福德因缘」等二十一字。明知：以名号为多善根，以余行为少善根也。尔者，慈恩大师《西方要决》释云：「诸佛愿行，成此果名；但能念号，具包众德；故成大善，不废往生。」则知不只多少相对，亦是大小相对；既有多少与大小二种相对，定有胜劣相对之义。若然，念佛多善根也、大善根也、胜善根也。明知：念佛易修而功高，事无可疑。今此多、大与胜三义，虽开为三重，然梵语「摩诃」，唐土翻译为「大多胜」，总含之意。此且依大数、随满数故也。是十重胜劣之义也总而言之，《平等觉经》说此三字功德言：「十方三世佛，一切诸菩萨，八万诸圣教，皆是阿弥陀佛也。」天台释言：「阿字十方三世佛，弥字一切诸菩萨，陀字八万诸圣教。」依此等经释：一称名号，十方三世佛，集于三寸之舌上；一切诸菩萨，来于一寸之口中；八万诸圣教，含于一陀之字内。十方三世一切三宝之功德，皆含于弥陀名号之内，是故世尊赞言「无上功德」，亦赞为「

多善根」、亦赞为「大善根」、亦赞为「大利名号」，诚是「殊胜善根」也，此是「胜」之义。

「易」义者，言：「不论行住坐卧，修之预来迎；不谓时处诸缘，称之遂往生。」凡闻诸宗行仪，天台宗于《摩诃止观》言四种三昧，即常行三昧、常坐三昧、半行半坐三昧、非行非坐三昧。其中常行三昧，身之开遮、口之说默、意之止观，三业皆一一住于三昧而无余念，为成就行业也。又有法华三昧行法，修三七日之加行勇猛精进，故名难行也。

真言宗者，有「有相无相」二途，虽兼为不堪无相甚深道理之人，而教有相之行，然昼夜四时，精进修习故，是又难行也。

律宗者，学习、受持二百五十戒，亦是难行也。

禅宗者，专行三时四时之行法，方仪一分相违，则不入僧数；六时八时之坐禅，虽坐破蒲团，悟道明心，无有其人。

今此净土宗之行仪者，行坐修之不难，寤寐行之容易。又言「不谓时处诸缘」，「时」者任何时，有清净之时，有不净之时。「处」者任何处，有清净之处，有不净之处。「诸缘」者，一切境界皆可念佛：有淫房酒肆之境界，有诗歌舞游之境界，皆不妨称念，往生无疑。且有法师劝历缘对境之念佛，所谓苦时应念佛，当思娑婆世界，四苦八苦之所集；极乐世界，无有众苦，但受诸乐，愿早生极乐，以离苦得乐。乐时应念佛，当思娑婆世界，乐少而暂；极乐世界，乐极殊胜。又寒热之时，愿生极乐，不寒不热故。如是诸缘众多，不遑具述。念佛不嫌诸缘故：田耕野人，锄锹自可为念珠；绩苎织机，梭杼亦可称佛名。弥陀超发如此之易行故，易得往生。

又言「不依身心浊乱」者，「依他力引接」也。凡诸宗之行法者，不止妄念，不除罪障，不得成佛，其所修行，但结缘于累劫。此弥陀名号者，动身散心，但能念佛，功妙难测，德胜难思。不持观法观念，不止妄想杂念，但念佛者，定蒙接引，无有可疑，是则「他力引接」也。喻如如意宝珠，投入浊水，浊水变为清水。弥陀名号之如意宝珠，称入凡夫罪浊之心水，罪浊之秽水，成为无漏法性之清水。浊水之澄清，非水之力，依如意宝珠之他力；凡夫烦恼妄心之浊水，自力难澄，依名号之他力，必可澄清，故言「他力引接」也。诸宗之行体者，以自力澄清自己心水，名为自力之修行，但恨烦恼旷劫难断，徒叹奈何！但归他力，专称佛名，不依身心浊乱，只依他力引接。言自力劣他力胜者，此等之理也。此易修之事，无有不审；胜易二义，一具之法门也。

竹　林　钞

显意上人 作．慧净法师 译

一、「废立行成」之事

圣道之外立净土之时者，以废立为本；废一代八万教，立念佛一法也。此非轻真言、止观；非下律宗、禅宗。法华于后五百岁远沾妙道，真言于人寿十岁遥留修行；一乘观解，三密行法，悉为出离之要法也。律藏护身口之七支，禅宗明心地之一法，皆是得脱之指南也，谁云无其益！但，法虽高妙，愚机不相应，譬如盲人取灯，贫数邻财，故舍圣道入净土，舍杂行取念佛也。

为救度漏于诸佛化导、不契一代教益之愚痴根机，而五劫之间思惟，兆载永劫修行，法藏比丘既已显现为阿弥陀佛，故归此佛者，从初发心，直至佛果，一切功德皆纳于名号，成为行者之功德故，六字即说为「大善根」，亦云「无上功德」，不可思议之名号也。善导和尚释为「三心既具，无行不成」，此谓「万行成名号」，即世、戒、行之三福、十三定善，乃至一代八万之教，八宗九宗之法，三世十方诸佛之功德，无所遗漏，只显现于一念，云「行成念佛」也。

以为八万之法与名号各别者，是执于凡夫机情之随缘之法。「如来教法原无二」之体显现于六字，名为本愿不可思议名号。譬如在明石之浦赏月之人，舍去须磨（地名）之月及科姨舍山（地名）之月；然善观明石之月，此明石之月亦照须磨，一切皆照也。虽照法界之月，在明石之浦赏月之人者，犹是明石之月。虽名号即是八万法藏，然依净土宗旨，行体皆取南无阿弥陀佛也。

言「平信」者，犹如但知月之美妙，而不分别须磨或明石。唯深凭「本愿不虚，必得往生」，一念亦无疑之领解者，即是归于平信也。显明行成之功德者，为莹念佛之信心也。

二、「观佛念佛」之事

「观佛三昧」者释迦教，「念佛三昧」者弥陀教也。

观察思惟极乐世界依正二报之种种庄严，乃至厌秽土之苦，欣净土之乐，辨机法之差别，知善恶之分别，是观佛之位也。又，名号是诸法之本源故，一心即名号也；一心是名号故，诸法又是名号也，如此思惟，皆是观佛之所摄也。凡观佛者，虽以定机之行体为先，其义广通散机之忆念也。

次，「念佛三昧」者，南无阿弥陀佛是也，善导和尚判为「不观相貌，单称名号。」不顾烦恼，不观相貌，三业俱成名号，云「念佛三昧」也。

观佛时非无念佛体，归命上之观故；念佛时非无观佛义，含藏诸法故。一代教摄于六字者，弥

陀教念佛三昧之体也；说六字成为一代教者，释迦教观佛三昧之义也。

然则念佛观佛，非始终各别法，只是开合之不同也。摄义理于一心名念佛，观佛以意业为本，念佛以口称为本。而依心起行，释迦一代之化仪，圣道门之通宗也；归行舍心，直弥陀别意之弘愿，净土门之所诠也。三业俱成南无阿弥陀佛，成为机法一体，云「念佛三昧」，故善导和尚释为：

念佛三昧，功能超绝。

三、「念佛三昧王」之事

道绰禅师引《观佛三昧经》释言：「念佛三昧者，一切三昧之王也。」是佛果无上之功德故，诸佛亦赞言「不可思议也」。佛果无缺减故，念佛三昧中一切诸法皆纳故，善导和尚释为：

恒沙三昧自然彰

具缚凡夫，不断一毫惑，归本愿直证得佛果三昧，同于禅宗之故，昙鸾祖师于《论注》释为：「佛功德如实故，修行者亦得如实功德。」此是他力本愿之所加也，以凡夫自力非可成。

今净土之机前，虽以心修行一切三昧，遂不取心，归入名号故，念佛三昧是一切三昧之王、一切三昧之主。不可以言宣，故云「无称光」也；不可以心量，故名「难思光」也。

四、「即便当得」之事

「即便往生」者：一度发他力之信心者，凡夫之三业即与佛之三业不相离故，顿成往生业，永不招轮回果，《观经》说此为「发三种心，即便往生」，善导和尚释为：

回心念念生安乐

本愿者，归命而称念南无阿弥陀佛，每念见佛，每称往生。又源信大师云：「四大毒蛇，假留秽土；九识心王，先生极乐。」凡法藏比丘之昔，修菩萨行时，建立超世大愿，誓言：

十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉。

本愿不虚，既已成佛，是故十方众生，无一人不纳于弥陀正觉。以此，法照禅师释云：「六道三涂皆摄取，莲花会里着真名。」众生是成就弥陀正觉之佛种也，众生若不生者，愿不可成就故；弥陀成为众生往生之体也，弥陀若不成正觉者，众生更无出离之缘。然则，弥陀与我，二而一体也；故昙鸾祖师释言：

净土假名人，秽土假名人，不可决定一，不可决定异。

十劫正觉之昔，于十方众生之上，成就此理，然垢障覆深之我等，不信不知，犹徒为流转之凡夫；今偶遇善知识，持本愿之名号，信心之一念，即显示往生之义。善导和尚释此言：「归去来，魔乡不可停。」亦判为「努力翻迷还本家」，此是「即便往生」之义也。

次，「当得往生」者：平生之证得虽然无尽，机犹是烦恼具足之凡夫也，故常起贪瞋等惑障，此故念念相续，期临终来迎也。此秽身果报尽，观音托莲台，生报佛之净土；一切恶业，无一可起。

「即便、当得」，如影随形无相离。若得即便往生之益，应有当得往生之义；若成当得往生之果，自成即便往生之因也。「即便」者就法之方面而摄机，「当得」者就机之方面而摄法；又言此为「即便当得」者，念佛行者之平生临终利益之相也。

非必领解此理方得往生，故平信之人者，于此等之义，虽一亦不知；「归本愿称名号」者，自然摄于即便当得之功能也。既蒙摄取之益，从佛方既已往生，从机方虽未往生，往生丝毫不疑故，因中说果，云「即便当得」也。曼陀罗之染墨者，此人之影也，法然上人言：「得卷契者，不忧金银也。」虽未取金银，犹为本来之贫人也；得卷契者，应得财故，云福人也。虽已得即便往生，犹为本来之凡夫也；然往生已得故，云净土之人也。

五、「领解后归平信」之事

「领解」者，于一分机上知念佛之功德也；然世人多浅思名号，以领解为究竟，此大误也。

「名号」者佛果之功德也，以凡夫心非可知极法；法照禅师释言「念佛三昧实是无上深妙禅门也」，又判为「念佛三昧与中道实相之止观相应」。教外别传亦不可远思，名号即无上禅门故；圆顿之法亦不可外求，名号即中道止观故。然我等见性悟道不曾置心，何可以迷心得量深妙之名号？名字观行犹无契应，争以妄情可分别中道实相之名号？不如舍思量，一心称念南无阿弥陀佛。永观禅师之《往生十因》云：「千手观音说圆满陀罗尼，先劝念本师弥陀；普贤大士现行禅师道场，同教念阿弥陀佛。实知：弥陀名号，殆过大陀罗尼之德，又胜法华三昧之行。」故恒沙诸佛亦说「不可思议」，而不显功德之际限。

念佛往生之安心者，只可任经释之文，不可信人之言。然则《观经》云：「若有众生，愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等为三？一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。」就此三心，虽有种种异义，善导和尚之释，以「一心信乐，求愿往生」为其义，即是本愿之「至心、信乐、欲生我国」之意也。至心名一心，即至诚心之义也，一心归本愿之名号名至诚心也。信乐者深心也，以深信心为体。欲生我国名回向发愿心，归名号信心决定者，一切万善皆引于愿力，成为净土之因行，此名回向发愿心也。为显此义，引本愿文，处处

之释，凡「至心、信乐、欲生我国」之文，皆直释为「称我名号」，而「乃至十念」之文，则释为「下至十声」。故虽一文不知之俗人，只凭佛之愿力，称念六字名号，无他事者，自成三心具足之念佛人。即《观经》下品下生之罪人，临终值遇善知识，而心不能念名号，只随知识之劝，十声称六字，依名号之力灭五逆罪，蒙金莲花来迎得往生。

《往生礼赞》释本愿之意云：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声；
若不生者，不取正觉。
彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚；
众生称念，必得往生。

法然上人以此文为安心之首要。

无任何样式，唯信以称名之一行为决定往生之业。《观经》言：

光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。

此乃说明弥陀之光明无量无边，普照十方世界，唯摄取念佛众生，永摄不舍也。然则酬报因位之本愿，纳住于所照之光明，我身既已永不被舍，从平生往生决定，更无疑于临终之来迎，以仰信之心，不退失所得之往生，其所勤励谓之「相续毕命为期之专修行者」也。

若以为平生之念佛乃为成就未决定之业，而作为临终之勤励者，则是证空上人所嫌贬为无意义之「待幸」也。

六、「六字法门」之事

「南无阿弥陀佛」之六字者，一代圣教之肝心，顿教一乘之宗极，二尊诸佛之己证，凡夫出离之秘要也。深位修此时，十地大圣思议非所究；浅位授此时，七岁小儿称念显其证。

天竺云「南无阿弥陀佛」，中国翻为「归命无量寿觉」，日本则读为依命、或奉命、或归命于觉无量寿之人。「命」者生死无常之命，「无量寿」者涅盘常住之寿也；彼自得觉涅盘常住之无量寿法，尽未来际引接十方众生，我等生死无常之命归凭之后，生于极乐无为涅盘界，以欲与佛共觉无量寿法之心，而念南无阿弥陀佛也。如此念者，南无二字成为「愿」，阿弥陀佛成为「行」，如是愿行具足，即得往生。故善导和尚释云：

言南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；
言阿弥陀佛者，即是其行。
以斯义故，必得往生。

此文之意者，「南无」者「归命也」也，归命之心为往生故，亦是发愿、回向而求往生之义也。如此归者，阿弥陀佛无量无边不可思议功德之名号力，即成为归命之众生之行体，愿行具足故，云「无一念往生之疑」也。

问：就归命而言，依命、奉命之义易知，归命为何？

答：譬如归流于源，一切众生旷劫流转之生死无常之命者，本是诸佛之果德涅盘常住之无量寿也。然而佛觉悟众生之命，即是无量寿也，有归命者，摄取而不舍，成就「亲、近、无碍」之智愿力。众生自己迷倒，不知愿力无碍道，以为无量寿之外有我等之命，而徒生徒死，旷劫流转，沉沦苦海。今值释尊之遗教，闻弥陀本愿之义时，舍日来之迷，归佛智之觉，云归命无量寿也，善导和尚说为「翻迷归本家」也。

问：虽众生之命本是无量寿常住之法，然流转而成生死无常之命，今虽云归命而归本家，更又成为众生而归火宅欤？

答：此疑甚误，此是不知所谓「本家」之义故也。今言本者，「本」是觉之命，非始而迷之命，无始旷劫所迷众生之命，只是从本以来无量寿法之义也。

譬如白石之中本有银性，黄石之中本有金性；然黄石白石不练之时，金银性不显；若磨练成为金银者，更不返成黄石也。虽众生心中本有无量寿之法性，然不修不显，若修显者，更非有量之命。故《圆觉经》言：「如金不还成为矿，诸佛不还成众生。」但，从本垂迹，净土圣众还来秽国时，显现九界之形者，则属别事也。原来未悟也，非谓前来成佛后起无明等也。九界者：三乘与六道也；三乘者：菩萨、缘觉、声闻也；此九界加佛乘云十界也。今归命之寿者，九界之命也；无量寿者，即佛果之寿也。

问：今「翻迷归本家」之义，与圣道门中始觉归而同本觉之义，有何差别？

答：始觉、本觉之觉体虽一，修行之用心有自力他力之不同；彼是翻自心之迷而归自心之觉，此是翻自力之迷而归他力之觉也。

欲翻自力之迷而归自力之觉时，迷强觉弱，其行难成，故名难行道；翻自力之迷而归他力之觉时，觉强迷弱，其行易成，故名易行道。

故圣道门虽有渐顿二教，自力难行故，皆是渐教也；净土门之顿者，顿中顿也，他力易行而速成故也。此即圣道门者以「观心得道」为宗也；净土门者以「念佛往生」为宗故，有此差别也。

问：圣道门中亦有念佛三昧门，何偏定为观心得道为宗、自力难行道耶？

答：诸经之中所说念佛与本宗之念佛，法体一也；佛意虽不隔，依机情不同，二门遥异也。彼是众生觉佛时，佛应众生故，虽念佛犹是自力也、难行也；此是佛觉众生时，众生归佛故，此念佛者正是他力也、易行也。

然，今有净土门之行人，虽学念佛，用心多归自力，一心归命之辈少，此是不信「阿弥陀佛即是其行之义」故也。

问：然则如何得知「阿弥陀佛即是其行之义」耶？

答：世人以为称阿弥陀佛者即是口业之行故，释为「即是其行」，此义甚不然，若言口称即是其行者，六字皆行也，如何可言「南无是愿也，阿弥陀佛是行也」？又若言口称故是行也，闻名往生之人可云无行而生欤？故今之义者，只知就六字法门有愿、行之功德也。其故者：善导和尚释为「南无之二字中成为愿之义，阿弥陀佛之名号中成就行之功德，一声称念者，具足一愿一行；十声称念者，具足十愿十行；乃至成就具足百千万亿无量之愿行，成为决定往生之正定业也。」此是归命于阿弥陀佛者，是愿生之心也，此愿既归于佛，阿弥陀佛无量无边之功德本愿力故，扶持、摄取归命之愿而不舍，佛之功德即成为往生之行体，云：「即是其行」。

《观经疏》〈序题门〉云：

一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。

「一切善恶凡夫」者，能归之机也；「莫不皆乘」者，即是归命之机之义也；「阿弥陀佛大愿业力」者，即是其行体也。

《十住毗婆沙论》〈易行品〉言：「譬如水路乘船」。「船」譬愿力所成名号之功德，「乘」喻归命愿生之心。若徒步而行时，犹如以自力之足而行；圣道自力之行者，以机之三业为体而入佛道。今他力易行之道者不然，以信佛因缘，归命发愿者，所归弥陀之大愿业力所成之无量无边不可思议功德之名号，代行者之三业，成为往生净土之力；犹如乘船者胜于步行也。然念佛者，反而以为自己勤励三业为其行者，犹如乘船之人，欲运目足而进，岂非谬耶！

问：然则念佛之行人，仅发归命之愿而已，不必修三业之行欤？

答：此义又不然，虽起三业，只是住于归命之一心，不以自己募功，是名真念佛。犹如乘船之后，摄三业住于船中，不摄三业，从船落岸不到故。念佛行人者，三业皆归他力，不杂自力之心，名「一心专念，三业无间」也。「三心释」之中所言「身口意业，所修解行，必须真实心中作」者此意也。如此一心归命者，行住坐卧，身口意业，或寤或寐，皆乘于「阿弥陀佛者，则是其行」之愿力船，净土无生之彼岸无不到，此故释为：

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。

问：此义诚然甚深也，应一心归命。但，云归命，云无量寿，今之体者何法耶？

答：归命之命者，有为无常之法也，别无其实体，只色心连持相续之处，假名命根；故归命于佛之时，色心三业悉皆归也。无量寿之命者，无为常住之法也。善导和尚劝言「舍此秽身，证彼法性之常乐」者此意也。又，真言教中有以息风为命之体，故归命之法门者专谈弥陀之内证。弥陀者五轮之中风轮，三密之中司语密，而以出入之息为其体故也。依此义，今归命之义，亦因众生之命息本是无量寿之体，故有翻迷归其体之义。凡口称三昧之深义者亘于真言宗，三密加持之顿证者归于愿力之功，然而机情之所领有难易之差别也。

问：如此义者，出入之息风归于阿弥陀佛之常寿，乃至临终，此心不改变者，虽不称名，必可往生欤？

答：此义当然也，凡今之宗义者，于平生、于临终，始闻此教，一念归信时，即证得往生无退失，此心常存者，即是常称念之人也；纵使唯念而不动舌扬声，闻佛名发信心生归命念，皆是称名也。

问：归命之义愈铭心肝，然《观经》说「发三种心即便往生」，《观经疏》判「若少一心即不得生」；今只归命者，云一心即生，非相违也？

答：此全非相违，归命之义中自具三心。三心之要者一心也，其故者：三心只是信佛之心也，信心之初心名至诚心，中之心名深心，后心名回向发愿心，故《往生论注》云「三种信心」。信佛之心是归命之心也，亦名念佛，故归命之外别无三心。善导和尚释本愿「至心、信乐、欲生我国」之文唯言「称我名号」，又释「言南无者即是归命，亦是发愿回向之义。」显明归命之意是至心信乐而回向发愿之心也，显示七岁小儿亦能称念之证，即此故也。应早舍诸杂念之疑，一心执持六字名号。

七、「机法一体」之事

《观经》云：「诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。」此是佛哀愍众生之余，入凡夫愚拙心中而成正觉也；譬如月之宿影于水，月虽遥栖于空，以此水为缘，必移其影。佛虽坐十万亿西之净土，更不离我等之胸中，我等受苦时佛亦悲之，受乐时佛亦悦之，依称此名号之口内之息，为涅盘菩提之总体、生死烦恼之根源也。善导和尚念佛时口中出佛者此之谓也，彼正行亦进，利他功德亦积其功，显于色，现于形，人亦见之。其余之人者，正行少，德亦不至，人亦不见。

然我等所称念佛之息，同成佛体，因此古词有云：「若言此是凡夫之口称者，万德圆满之如来

尊号也；若言此是如来尊号者，显于我等之口称也。」依于五劫思惟之佛之方便，以佛果六字之名号显现于凡夫之口业，从三毒之心内所称名之息，即佛体也。云息者，我等之命也；阿弥陀佛为无量寿者，无数之命也。其故者：修行十方众生称名之息，而得十劫正觉之无量长命，故我等称名之息与弥陀之寿，如月影宿于心水也，此名众生同体之大悲，机法一体之正觉也。

我等若不称名号，不凭他力者，失佛之命也；若乘他力称本愿之名号者，弥陀成正觉坐莲花，凡夫遂往生坐莲台，五劫思惟之本愿成就，而机法一体之悟毫无缺少。

八、「三心」之事

「至诚心」者：我等虚假杂毒之不诚之心内，凭佛真实本愿之心也。我等之心，纵发清心，犹如画水，虽且发善心，随烦恼水流之易流心也；然而佛发救度罪恶机之愿故，深凭彼愿名至诚心也。

「深心」者：虽闻佛之本愿而不发坚固之信心，回顾于本愿亦疑之时，又起「如是不信之人，何能蒙佛救度」之疑也；于是重思「无信者凡夫之习性也，佛于无信之人亦不舍弃」之心，此即深心也。

「回向发愿心」者；知一期之间所作功德，皆同成往生行之心也。

我心有善恶之二，譬喻而言：善如水上之油，恶如水上之乳。水上之油者，虽欲交融，不成一体，其相异也；虽发善心，与心底不一，又难久续；虽微起烦恼，与心底成一而长久相续也。凭托所发之善而愿往生者，如水上油，不成其一；若无诚心，难得往生，被如水中乳之恶所引，定堕三恶道。又烦恼恶业所染之我心，与佛所成众生之功德相比，恶还成水上之油，佛功德成为水中乳。

佛者神通自在之心故，以慈悲、智慧、方便，入于众生善心之中、恶心之中、三毒之心中，乃至十恶之心底，毫无所隔，佛之功德圆满也。依之，地狱之猛火烧众生，不如佛之光明照众生之恳切也。不知佛之功德，唯任我心，则猛火来迎；然而若闻佛之本愿者，地狱猛火化为清凉风，吹诸天花，花上坐化佛菩萨，来迎此人，应详知之。地狱猛火者，恶业故来迎，无成为化佛菩萨之理；然而为使知即今发起烦恼之心中，佛慈悲亦相随，无暂舍离；故虽地狱猛火之中，佛之功德亦不相舍离，亲近众生之相也。然则应知起烦恼时，此烦恼尚不如佛功德之恳切，任凭于佛之悲愍，随罪之深，佛之功德亦弥加深重也。地狱猛火化而成为佛者，大愿之力也。凭本愿往生之人，其猛火不来，不可有疑。

九、「圣道净土」之事

夫，离生死有二门，圣道、净土是也。

「圣道门」者：善导和尚释为「依心起于胜行，门余八万四千，随缘者皆蒙解脱。」心者菩提心也，以利他为先，救众生苦之心也。菩提心有种种品，菩提是佛果之名，故求佛果之心亦云菩提心。又万法从一心生起故，或善或恶，不离心外；若色若香，无非中道之理。悟烦恼即菩提、生死即涅盘，此教不向心外求真如净体之菩提。又浅教者，数出入息净乱心，观身不净沿贪心。观心法虽区，皆以心为先，以智慧离生死，此云圣道门也。

「净土门」者：善导和尚释为「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。」垢障覆深，真如净体无由显照，漏于圣道得益之我等，不简善人恶人，皆以名号之力往生极乐故也，往生之后花开之时，闻弥陀、观音之说法，可悟圣道之八万法门。于娑婆者，智慧、才觉皆不可入，只唯信名号之不可思议也。善导和尚释为「根性利者皆蒙益，钝根无智难开悟」，此是圣道、净土之相也。

戒品浮囊易破，智慧船筏不全，无度生死大海之缘，而漏于诸佛之化导，不契八万之教益。为救此愚痴之机，五劫之间思惟，兆载永劫修行，法藏比丘既已显现为南无阿弥陀佛，故因位之悲愿不虚，信此佛本愿，从初发心，直至佛果之功德，皆纳于名号，成为行者之功德；故五逆罪人之一声往生，谓之本愿念佛，此净土门之意也。

《安乐集》云：「良由不得二种胜法，以排生死，是以不出火宅。」虽得人身，难值佛法，应急励出离之一行。思之非为他，宜善思量己分，是否契当于以圣道发菩提心出离生死之根机？或契当于依净土以信心往生之根机？应思量者也。

根机有种种，虽至末代，依圣道解脱，非无其人，故和尚释为：「我之所爱，即是我有缘之行；汝之所爱，即是汝有缘之行。欲学行者，必藉有缘之法。」东行之人教东，西行之人教西，决不可有偏执。难契发菩提心得解脱之人者，应舍圣道入净土。望此机言难行道，如陆路步行则苦；净土名易行道，如跛足乘船则乐。

十、「自力他力」之事

虽念佛尚忧妄念之起，以为心静时之念佛是往生之业，心乱时之念佛非往生之业，依心之善恶判念佛者自力也。《往生要集》云：「终日念佛，闲检其实，净心是一二，其余皆浊乱；知野鹿难系，家犬自驯」者此意也。源信大师或时月夜登高楼，澄心念佛，知此心难静，乃劝顽鲁之机应凭他力，而言：

极重恶人，无他方便，唯称弥陀，得生极乐。

凡圣道门所教者，止妄念、静散乱之念佛也；然而烦恼内具，恶缘外催之凡夫习性，见物闻事

常发妄执，无不散乱。识扬神飞、观难成就之我等，欲静乱心，事实甚难。思欲静之心，亦是妄想，前念后念，相续不绝；纵发一念清心，犹如画水。故发起念佛之信心而不疑本愿不思议之人者，不被恶业烦恼所动，妄念之中，散乱心之上，口称名号，心念名号，身敬名号，三业共成南无阿弥陀佛，一声消十恶之罪，绝流转之障，如摩尼珠之澄浊，如灯之消暗；以名号之力澄清贪瞋之浊，晴朗愚痴之暗也。以譬显之：如日光之晴暗，如目力之开眼；称名号罪皆消。以此思知，妄念之起，弥增念佛之信心也。

谬解之人，或云「畏罪者疑本愿也」，或云「造罪者不能往生」，若过若不及。

凡畏罪者非疑本愿，犹如春日消雪，草生木长；摄取光明一照，罪消而善生，故以念佛之德而起畏罪之心；如水自冷，火自暖。已造之罪，五逆亦消，此云摄取门；未造之罪，小罪亦戒，此名抑止门。离开无始以来难离之生死，得遂今度往生之素怀者，岂好造流转之业因耶！但，吞钩之鱼，在水不久，鱼强丝弱时如不引。

难有止恶修善者，贪瞋具足之凡夫故，烦恼强而历缘有犯者，必可随犯随忏，善导和尚释为「念念称名常忏悔」。证空上人言：「归命行者之贪瞋，如降海上雪，降而不积。」应深凭念佛之忏悔。

凡念佛有种种功能：念佛者灭罪，念佛者见佛，念佛者蒙护念，念佛者蒙摄取，念佛者往生，此名五增上缘利益。又蒙摄取之益，佛与众生成一体，口常称佛，佛即闻之；身常礼佛，佛即见之；心常念佛，佛即知之。如月不独宿，必寻于水；寻念佛行者之信心水，宿摄取不舍之月也。机法无隔云「亲缘」；弥陀来入众生三业故，众生愿见佛，佛即应念，现在目前，云「近缘」；亲近故诸邪业系不碍，云「增上缘」。摄取之光明照护者，自备三业也。

平生业成云「即便往生」，临终观音移莲台名「当得往生」。一期之间蒙护念，临终之夕蒙来迎，是佛名号力也，当知！莫忘本誓。

十一、「二种信心」之事

不论何人，寻问决定往生者，即是宗家（善导）所释机法二种信心之人也。二种信心者，即归命之心也。不归命而思往生，如无目欲见物，无耳欲闻声；虽称念而不往生机之相状者，不知法之不思议之人也。

或人云：「虽信本愿，疑我身恶也：不舍名利，不调三业，不静妄念，不止贪心，虽念佛亦难往生。」或人云：「念佛仅六字，功德甚少；持戒修善不起恶者，是无上之念佛，成往生之业。」前者疑机，后者疑法。为疑机之人劝第一之信心，为疑法之人劝第二之信心。

不思知机之相状，而欲止妄念贪瞋，毕竟徒烦。妄爱迷深，钝根无智之我等，欲止妄念而不能止，思静散乱而不能静，细思机相，更无有出离之期，故善导和尚释第一信云：

一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来常没常流转，无有出离之缘。

圣道门之意者，专就佛法劝信，故释「信自身之相」，　为显示自力难得往生也。

「自身」者：他人之事且置，先思知我身之语也。

「现是」者：过去久远之流转不知，思知今生之相状、罪恶生死之凡夫相之语也。罪恶是生死之因，生死是罪恶之果。十二因缘之流转者，如车轮回转之不绝，作罪恶因，感生死果，生死果上，又造受未来生死之业故也。生死者有为法，来必去，始必终也；如花开必谢，月出必入。嘉祥释云：「夫死由生来，宜畏于生，吾若不生何有死！见其初生，即知终死。宜泣生，不应畏死。」受生之人无不归死，生时独生，死时独死；善导和尚言「无常念念至，恒与死王居」者：未出轮回，犹为司业阎王之眷属也。被业所引而独行时，妻子珍宝，更无随者；一旦系缚于名利，唯欢眼前之事，不辨梦后升沉者，诚然愚哉！一生者短暂之假宿，非可久住；应思知此必灭之理，而求常住之栖。喜时即思极乐之快乐，忧时即悲地狱之痛苦，逢缘触景，厌无常、愿涅盘也。

「旷劫」者：无始之名也，显明轮回于生死之久也。

「常流转」者：常以恶道为栖，而还来生死之轮回不绝之语也。

「无有出离之缘」者：显明轮回之间，虽于佛法少有结缘，皆随缘杂善故，非离生死之缘，旷劫以来未曾听闻本愿名号出离之缘之语也。不任凭机，应发凭佛之心也。

释第二信心云：

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

「彼四十八愿」者：极于第十八愿也，四十八愿虽广，善导和尚释为「一一愿言，称我名号。」「摄受众生」者：本誓重愿不虚，众生称念，必蒙摄取之意也。

「无疑无虑」者：誓言「乃至十念，若不生者，不取正觉。」法藏比丘既已成佛，故称南无阿弥陀佛者，必得往生。闻法藏已成佛，信心忽起而无疑心，谓之无疑；既已无疑则无或此或彼多虑之心，谓之无虑。

「乘彼愿力定得往生」者：阿弥陀佛为救被烦恼所侵，无出离缘之愚痴之机，发起十念之悲愿，因位之修行，一念亦无不真实，舍国城妻子，难行苦行之万行万善，皆纳于本愿之名号；若归命此佛者，代我等所修之佛之功德，即成为我等之功德，而得往生之意也。

若信机是罪恶生死之凡夫，则无高慢心；有慢心时不离生死也。若信法而乘彼愿力定得往生，则无卑下心，有卑下时不得往生也。

思知机相而凭托于佛者，是舍自力归他力也。机之相状与法之不思议，亦非别事，行者自身可思之也，故释「信知」。

立二种信心，自然具足三心也。

「至诚心」者：非以我身凡夫之三业谓之真实，贪瞋具足之凡夫之习性者，心起妄念，好名利故，虽口宣法门，身持戒行，然而三业难调，外现贤善精进之相，内怀虚假；故归命于佛之本愿者，转虚假三业，成真实三业也。虚假三业者机相，真实三业者佛之功德也。深心之二种信心之外，无至诚心之体。

又「回向心」亦是第二之信心所显之名号，而随机说三世善，念佛回向者，皆成往生业也。

「水火二河」者，罪恶生死之凡夫具足贪瞋之相也。

三心者显于二种之信心，二种之信心极于归命之一念。归命者，以名号之力决定往生之无疑心也。

此故，三心以文而言时似有三，行者发起时只显于一心。「南无」者，立第一信心之机相；「阿弥陀佛」者，劝第二信心之本愿功德也。

然则，虽不知三心之名，不辨二种信心之相，一文不通之辈，「但信本愿之不思议而称名号」者，愿力住持故，机法相成，必得往生也。切妄念之利剑，澄贪瞋之摩尼珠者，唯名号也；圣众来迎，亦无非名号之力。

十二、六字妙解钞

问：六字名号，其体何物耶？

答：以机法生佛一体无二之道理为其体也。其故者，南无是归命，众生也、机也；阿弥陀佛名无量寿，法也。然众生之机归诸佛之法云「南无」，诸佛之法觉众生之机号「阿弥陀佛」。故机法一体而生佛不二也，此名念佛三昧之禅门，诚顿教一乘之极致也。

问：依机法一体、生佛不二之道理者，忘机忘法，何以称此六字，愿生他佛之净土耶？

答：生佛一如之理，诚虽天然，众生迷一如，诸佛觉不二，故三世如来出世教化众生者，显此一实理，为救众生迷也。

然而圣道八万门者，以观心得道为宗，而至此不二之心地；故虽根性利、观智明者取悟，然钝根无智之障重者无由。爰弥陀智愿超世之本愿者，哀愍常没至愚之众生，开此六字他力之门，此是成就众生之舍迷心，一向归他力之言语故，一心称念之人，即念归无念，即生至无生。《五会赞》云：「念即无念，不二门也；生即无生，第一义谛也。」正此意也。

然则欲励于观自心、止妄念者，可忘己念佛名，念佛名念即无念，自开无生念；以无言为宗而求理证者，可令声不绝称念佛名，称念佛名故，生即无生也。此亦谓如义之定说，此即弥陀法王自在加持力也，更不可例于诸教自力之观行。

不顾自心定散、自业善恶，唯一心称念，可入一实道也。

问：既云一心称念，尚非以此心为先耶？何可建立异于诸教观心之念佛宗义耶？

答：此问难甚愚也。三心者，不募自心功，偏归佛力时，念即无念，唯住佛德之心也，其异于自力宗义，犹如天与地，此名念佛三昧也。

问：《观经》说「阿弥陀佛，去此不远」，亦说「是心作佛，是心是佛」，似观心法门，诸师之意多然也，今义如何？

答：诸师诚然虽约观心释之，今之宗义者不然。先，释「去此不远」之文有三义：

一、「分齐不远」者：从是西方，过十万亿佛土，不隔恒河沙世界佛土，故说不远。

二、「道里虽遥」者：道之里数遥远也，然前念命终，后念即生故，唯一念之隔，故说不远。

三、不限命终时，平生注观，心境相应，常在目前，故说不远。

然此三义，释迦观佛三昧之分域也，若以弥陀教念佛三昧之义而言，名体不二之佛身故，「应声即现」；回心正念欲生者，「当下即生」。为救三恶火坑临临欲入之机，立撮即行故，说「去此不远」。

然而说「是心作佛，是心是佛」者，第八观之文也，此观佛三昧之法门也，其佛实是应声来迎，真身观之中说此为「念佛众生，摄取不舍」；善导和尚解释此文，阐述「亲、近、增上」之三缘义，皆是名体不二之弥陀摄取众生之相也。信此义者，闻知识劝声，应知此声即佛身也；虽自己称念，应信此声即佛体也。佛远之见，决不可随。

《般舟赞》云：

唯恨众生疑不疑，净土对面不相怡；

莫论弥陀摄不摄，意在专心回不回。

《法事赞》云：

一切回心向安乐，即见真金功德身，
净土庄严诸圣众，笼笼常在行人前。
「回心向」者：《观经疏》〈玄义分〉云：
言南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；
言阿弥陀佛者，即是其行。
以斯义故，必得往生。
第七观所现之佛体者，正显此等之深义也。
十三、「念佛三昧为宗」之事

或人云：今念佛三昧者，非唯以口称为宗，口称者凡夫之浅行也；于往生虽为要法，成佛不可至；成佛之时，应开观念意业之悟。

今云：此义甚不可也。诸佛以「观佛三昧」为一法之异，不分别两种三昧；今家（善导）则以「观佛」名「定心三昧」，「念佛」名「口称三昧」，行相遥异也。

然观佛之定心三昧者，释迦教之意也；口称之念佛三昧者，弥陀教之意也。弘愿超越释迦、诸佛之教位，以南无阿弥陀佛之口称，为顿教一乘之宗要。《观经》之〈流通分〉以观佛念佛相对而比较时，赞言：「若念佛者，当知此人，即是人中芬陀利花。」善导和尚释为「专念弥陀佛名」，而名此为「称念三昧」。又下文言：「当坐道场，生诸佛家。」非以称名三昧为往生成佛之宗耶！然以称名为浅下，而以观念为宗者，近违和尚之释义，远背二尊之密意；虽学净土教文，尚不越诸教之宗义也。

弘法大师之判二教，以玩一心之利刀者显也，振三密之金刚者密也。若依此例以定心观慧为尊，以口业称名为贱者，尚不知圣道门中真言宗之深义，何况净土弥陀别意之宗义乎！显宗之学者，菩提成道之时，但默然坐禅，不起口业。真言宗义者，以语密为本，口诵真言，意念真言，身结契印，成真言之佛也。

净土宗之意者，三业皆住于南无阿弥陀佛六字之法门，得往生至成佛也。南无阿弥陀佛者，舍生死无常之命，归涅盘常住之言也。故舍因位命归果佛命时，南无阿弥陀佛之义即显现也。口作归命无量寿觉之思，身表归命无量寿觉之相，而坐道场时，菩萨之三业入无量寿觉之位名成佛也。此三业者，皆是南无阿弥陀佛六字之功德法门也；南无阿弥陀佛之六字法门故，总名口称三昧之三业，此则口称为本而具三业之法门也，例如真言宗三密皆以语密为本。不知此者，以口称名号为浅，以自心观解为深，已背弥陀智愿之别意，往生成佛共遥之安心也。

《无量寿经》言：「去来现佛，佛佛相念。」妙觉如来犹许称名，等觉菩萨何不以口称三昧为成佛之因乎？其证文非一，《法华经》之〈方便品〉释迦始坐道场，三七日中思惟而言：
我所得智慧 微妙最第一 众生诸根钝 云何而可度寻念过去佛 所行方便力 我今所得道
亦应说三乘作是思惟时 十方佛皆现 梵音慰喻我 善哉释迦文第一之导师 得是无上法
随诸一切佛 而用方便力舍利弗当知 我闻胜师子 深净微妙音 喜称南无佛复作如是念
我于浊恶世 如诸佛所说
我亦随顺行此文之意者：释迦一代之说法，以称「南无佛」之言为始，显示以念佛三昧之力说八万圣教也。

然释迦利他之说法亦以称名念佛为宗本，悉达自成佛道，亦必以称名三昧为宗要。《守护国界经》言：「一切义成就菩萨坐道场，初夜分未成一道无为之正觉时，蒙油麻之诸佛开示，于鼻端观『唵』字，遂于后夜分得成正觉。」以此宗骨观之，口称三昧之成道也。唵字者归命也，与南无之义相同。一切义成就菩萨者，悉达太子也，一道无为之正觉者，显宗之至极，即一心利刀也。唵字者三密金刚之宗要也，与净土宗南无之义相同。以归命为宗之义若建立者，应知成无量寿觉谓之成佛也。

然则显毕以南无阿弥陀佛之口称三昧为顿教一乘之宗极，弥陀超世之愿意于是显明，净土之念佛宗成立也。此是善导和尚《观经疏》〈序题分〉之教相、〈释名门〉之宗义也。《五会赞》云「念佛成佛是真宗」者，亦指此法门也。

又，执往生与成佛各别，而言口称为往生之要，不及成佛之宗者，今宗风不传之迷情也。今宗骨之往生成佛，不二而二，二而不二也。《法事赞》云：「舍此秽身即证彼法性之常乐。」此则往生即是成佛之义也。而〈释名门〉所言之「既生彼国，更无所畏；长时起行，果极菩提」者，不二而二之义也。既知往生即成佛之义者，口称三昧之宗，立往生而不立成佛者不可有也，宜善思之。

南无阿弥陀佛，《九品往生经》（佛说九品往生阿弥陀三摩地集陀罗尼经）言：「大菩萨声闻大众，往诣佛所白言世尊：无量寿国在九品净域三摩地，即是诸佛境界如来所居，三世诸佛从是成正觉，具足三明，增长福慧。」十四、「一心归命」之事

师云：「十方一切之三宝，皆弥陀之功德也。」念弥陀功德之外更无异三宝，故云一心也。如此归命时，诸佛菩萨亦欢喜，天神地祇亦随喜也。若有二心，念弥陀之外亦念余佛者，即是杂修杂行也。俗典云：「一心可奉百君，百心不可见一君。」念佛心亦当如此。
次，归命者有三义：归依义、归奉义、归还义也。
归依义者：任凭于佛之意也，为蒙佛护念摄受而归依也。

归奉义者：谓命奉于弥陀之义也，即供养佛之意也，一切众生之所重不过命故，以归命为第一之供养也。

归还义者：翻迷归本家之意也。

前二义通大小乘，后一义在大乘。大乘中有圣道有净土，圣道之意以生死流转之命归一心本源，此犹是依心立行故，自力之归命也。今净土门之归命者，舍十方众生生死无常之命，归无量寿觉涅盘常住之本家也。

问：初二义易知，归还义未显。凡云归者，没收、借请或分得他物，于归还本主时云归也。然无量寿者，自本佛命也，归命者亦是众生各自之命，既非没收佛命，亦非借请，依何可有归之谓耶？

答：如此疑者，众生各各之迷也，翻此迷如佛觉安心云归命也。其佛觉者，弥陀如来于法藏比丘之昔，愍念十方众生生死流转之苦，欲与涅盘常住之乐，五劫之间思惟观察，以何方法能施众生大悲之利益，而誓言：「十方众生，愿生我果德涅盘常乐之国，归命我常乐涅盘之无量寿觉，而称念名号者，若有一人不往生，则不取正觉。」思欲成就圆满此大愿，即发四十八愿；成正觉以来，已经十劫。

倩思此理，我等之命收入无量寿之涅盘正觉，知见无生常住之寿；众生愚迷，不知本愿深意，不解佛智普觉，各以人我执心，谓我之命而爱之，至今继续生死流转者，即是没收佛命为我命之迷也。

依之释尊出世化导众生，大小渐顿，教门虽区，无不以翻邪归正为安心。其翻邪归正之意者，即是翻邪三归，称南无佛、南无法、南无僧，而出九十五种邪道，入佛道正路。如此归者，行者身命即有归诸佛命之谓。然圣道诸教之行人，虽翻邪归正，犹不舍自力之情，虽归佛而更思我命，此是借请佛命之分齐也。

然今净土之安心者，永舍自力专归入于他力，即是借命永远归奉于佛。一心归命，毕命为期，念念相续之正行者，初一念正因归命之后，正行之归命相续也。其正行之归命者，分得佛命，又奉归于佛也。其故者：三业六根、色身命根，悉舍而归佛毕，更无众生身命，唯佛身命也，此云正因归命；然又分别众生与佛，因果位不乱。譬如分得父母精血成为子孙身体；分得佛命成为行者之命故，三业功德皆是佛之功德；然又行者三业与佛之三业，非彼此相分位，不二而二也，此名「真佛子」。知此理故，守护自己三业，行住坐卧不舍归命念。

「毕命为期」者：分得佛命之命故，念念归奉于佛，至诚心报佛恩也。譬如人子行孝养之道者，身体发肤，受之父母，不敢毁伤，孝之始也；念佛行者亦复如是，我身命即佛身命故，谨慎三业，不敢懈怠，孝之始也。又如人子立身扬名，以显父母之德，孝之终也；念佛行者亦成真佛子故，念念相续，毕命为期，临终不乱也。

然则一度发信心之正因成就之位，我命归命于佛之命，而越生死升涅盘，即便往生之因证也。已得此证之人者，应上报佛恩，下化众生也。应思临终之正念者，只为众生也；自身往生者，一念达成故也。

问：闻今之归命者，归十劫正觉之弥陀涅盘；圣道门所谓归自心之本源者，归正觉之理欤？然而可判定为二门之义终各别欤，如何？

答：今归无量寿之本家以外，实更无本觉之本家也，其故者：法藏比丘五劫思惟之智慧深彻性海之底，通达生死涅盘一道无碍之理，而众生一念归命之位，即得无上大利，归我所住之涅盘常乐、不可有滞之弥陀极觉所发名为「佛智之愿」故，此正觉智海之外，更不论真如性海。应知始觉本觉不二之觉谓之弥陀，故善导和尚云「一到弥陀赡养国，原来是我法王家。」圣道门者依心之道故，自归本家；净土门者乘佛之愿故，念佛证法性常乐也。

问：然则圣道之行者，自发始觉智，直入本觉理；净土门者，归弥陀始觉，转证本觉理欤？然则可云圣道者顿教也，净土者渐教也，如何？

答：依圣道之宗义判之，可云尔也；净土宗义者全不然。

彼圣道之学人欲自归本觉者，自力之执也，望佛知见以归佛力也；故《华严》、《大品》明「菩萨万行不离念佛之心」，法华、真言说「佛所护念神变加持」，《智论》判定为「若佛不念，善根即坏。」凡离佛力，无归本家之道。如实究明此义，而舍自力归他力念佛而归本家，谓之净土真宗之正义。

见彼圣道之机情者，欲自归本家，犹是我法之执故，非真实正念，非真实正念即非成佛之直道。故虽自执顿教，还落渐门，此机性之科也。彼若解佛密意，如说修行者，如《法华》说「即往极乐，可开一乘之觉。」以此为法华之召美，又是华严、真言之正意也。普贤之十愿归极乐者，华严之极意也；诸佛之正觉归弥陀者，真言之密义也。深明诸教之人，不疑此义，故善导和尚于《观念法门》设问答云：「诸经顿教，文义历然；今乃有人，公然不信，何有由乎？」答此而言：「自性恶人者不信，自性善人者不疑。」诸善男子善女人，若欲离恶性之名者，应信此义也。

问：如此多义甚深也，归命诸佛之归命与归命弥陀之归命，二耶一耶？

答：此问非也，上来之义势甚明也。凡非无量寿者，无归命之理，故虽归诸佛，以诸佛如来是法界身之义，无非阿弥陀之佛故，应知归命于弥陀也。善导和尚于《观经疏》之「归三宝偈」云：「归命尽十方，乃至果德涅盘者」，即此意也。果德涅盘者，其体弥陀也。《法事赞》云「果德涅盘常住世」，弥陀之妙果亦云无上涅盘者此意也。然则《华严》、《法华》、《金光明》、《涅盘》等经，各说释尊寿命长远劫之功德者，为显释尊之内证者弥陀也。《法事赞》云：「果德涅盘常住世，寿命延长难可量」也；云「双树林下往生乐」以赞叹显明释尊涅盘之道场是弥陀涅盘会者，亦此意也。

弘法大师于《大日经》开题释云：「一切经首，如是二字之上皆有南无二字，翻译家略而不置。此归命二字者，归无量寿佛也。」然亦释为此归命之词者，能说之佛自称之言也，亦释为结集之人所置之语也。结集人者，显教阿难，密教金刚萨埵，《大日经》者即萨埵之结集也，金刚萨埵之归弥陀，其理可然；大日之归弥陀，似乎难思。其故者，真言宗之意，以大日为诸佛之本，四方四佛者大日之伴也。中台之大日还归西方之弥陀，似乎相反；然弘法大师已许《大日经》之教主归弥陀而释南无，依之有深习之事。取要言之，凡五佛、三十七尊成正觉之经，无不归弥陀。《大日经》之疏亦释为「佛佛道同，更无异路。」判定不归阿弥陀之位无成佛之佛。故大日如来之自觉正智亦归弥陀而成，觉他之诸佛亦依弥陀之转法轮智而成。故两部之真言，金刚界以「唵」之字为始，胎藏界以「南无」之语为始，皆是归命也，所谓归无量寿之意趣也。依之，八万四千之法门者，皆是弥陀三昧之法、曼陀罗之身。真言宗之习事者，诸佛归弥陀，而三密之中以语密为宗，亦亲于净土宗义也。凡按此事，夫大日、弥陀，果海一味也；光明遍照，智德何异！然以五方佛位配五智故，以法界体性智名普门大日，以妙观察智号无量寿佛；如此智智相融、佛佛同体也。以此《无量寿经》中亦列五智之名而言：「佛智、不思议智、不可称智、大乘广智、无等无伦最上胜智。」此是佛地之五方，大日之五智也。宜哉！「称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，如实修行相应」者，生彼安乐国，到莲花藏世界，以名异执二界处别耶？何况性净圆明，内证三点，即虽十地菩萨，犹非其境界。尔时如来往昔大悲愿故，住于加持世界，示现悲生曼陀罗，此又非妙观察智秘妙方便力，开五智愿行，而摄取十方耶？故今归弥陀之愿海，而欲浴大日智水，甘露灌顶，摄取作佛，佛佛道同，无异路故也。天台之《止观》亦释为「但专弥陀为法门主」，何况净土宗今之解释，不显明尽十方之三宝皆是无量寿之所开出耶？然而或有学者迷于尽十方之语，以为通归诸佛，愚痴之至也。天亲之《往生论》云「尽十方无碍光如来」，诸佛皆成为弥陀故，归无碍光如来一佛而赞叹之，此是今之文所开出之弥陀即是诸佛，而显明弥陀之功德遍满十方之义也。《大经》言「甘露灌顶，众妙法声」，善导和尚释云「无量菩萨为同学，弥陀心水沐身顶。」十五、「十劫正觉」之事

问：弥陀之正觉说为十劫者，教文之方便欤？真宗之实义欤？若言方便者，《大经》、《小经》当非真实了义；若言实义者，按《法华》之意，开三乘显一乘，废近成立久成，以作一乘真实之实义。《般舟经》非说「三世诸佛依弥陀三昧」欤？若不遣十劫正觉之迹门方便者，久远诸佛念弥陀成正觉之义，如何可成立耶？

答：一义者：十劫正觉是教文之方便也。了不了义，随宗区别，今之净土三经者，分明决了凡夫念佛生报佛土之义，为了义教也，未必不以久远实成为宗则为不了义，例如《楞伽》、《深密》之决了五法三性之义而立了义名，《法华》之开三显一而立了义名。如此诸经之宗义无尽，不可因一经之中尽宗义始名了义教也。

一义者：十劫三世，摄入无碍，彼《华严经》说「寂灭道场，始成正觉」，而「三世九世，摄入无尽」，以始成之舍那即是无始无终之佛。《法华》之开近显远，犹是教文之方便。真言之《大毘卢舍那成佛神变加持经》之宗，亦越三时之佛日之中摄入三世之劫海，而《法华》之久远无量亦会于此宗欤？如此诸经之习，自所依之经说为本，而摄入一切法门也。

然则，作为本宗之教相者，以正依经中之十劫正觉为本，而三世诸佛之正觉亦以《弥陀经》中之十劫正觉为本，三世诸佛之正觉亦可摄入弥陀智海也。《大经》说为「建立常然，无衰无变。」彦琮法师云「一立古今然」之十劫正觉之净土，即是显明无始无终之义也。如此解者，诸文皆非相违。《法华》之实义亦以达观伽耶山之近成即本地之幽微，而解释释迦如来之久远成道，皆在众生一念之中。彼久远成道犹不越一念心中，弥陀之十劫何以不摄入三世之劫耶？然则初从海德之初际如来，乃至今时释迦，未来诸佛，三世诸佛之正觉，皆成十劫正觉之阿弥陀佛也。五百尘点劫之释迦亦行此难事得阿耨菩提时，念十劫正觉之弥陀，显本地无作之三身也；无始无终之大日亦成十劫之弥陀而名为佛也。

问：此义似无碍自在，实甚深也；然弥陀之正觉者何觉？而定为诸佛本源、三世所入耶？

答：阿弥陀佛者，诸佛所证涅盘之常法也；此法常故诸佛亦常也。且释迦之显本即成无量寿，如此诸佛皆「果法涅盘常住世，寿命延长难可量」，故「本国他方元无二，悉是涅盘平等法」，而一切佛皆弥陀，一切净土皆极乐。众生根机万差，诸佛利益区别，各立净土导群生时，以本国之弥陀为诸佛随一之佛，诸佛成为能赞，弥陀成为所赞；或发遣，或来迎，有证诚之化仪也。既然无量寿常住之涅盘是诸佛大涅盘之法体故，即是一切众生之命所归之处也。故三世诸佛之正觉是归命南无阿弥陀佛之命，归命阿弥陀佛毕云成佛也。《守护国界经》之一切义成就菩萨蒙诸佛之开示，于鼻端观唵字，遂于后夜成道，即此归命之法门也。

问：真言教之意，以无量寿为妙观察智成菩提位也，与今之义，同耶异耶？

答：或同或异也。

异者：教文施设不同，彼立五智五佛之位，说妙观察智成菩提一门之佛；今以弥陀之五智海，总明诸佛之本源，此教门异也。

同者：探诸佛之密意，虽佛语千差，旨归一致，彼五智之觉体者，皆以妙观察智所成。凡所言佛者觉也，以自觉、觉他、觉行穷满之智德名佛，此觉体是妙观察智，邪正不谬之智德也。《观经》说：「佛心者，大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生。」又说：「见此弥陀佛身时，即见十方一切诸佛。」「无缘慈」者，一切本来成佛之自觉正智之上，而不忘众生本迷，施拔苦与乐觉他之用也。然而佛者无不具备阿弥陀佛遍照之智，彼大日遍照之觉体，得正觉之名者，亦归无量寿位也。法相大乘之意，以妙观察智判定为断迷开悟之智本，亦不异此义也。

问：《般若经》言：「三世诸佛，依般若波罗密，得阿耨菩提」，今云念佛，非相违耶？

答：此亦非相违，般若三昧者一行三昧也，见于《文殊般若经》。般若之智是念佛之智门故，全非相违也。有重重问答，略之。

十六、「净土顿教」之事

问：圣道门中，法华、真言、佛心等宗者顿教也，亦说为易行也欤！何必限于净土一门称为易行顿教耶？

答：然也，当世诤论此义之人甚多，然此是凡夫之诤论也。马鸣、龙树等之大圣判定圣道门为难，净土门为易；加之，诸宗之祖师皆教不堪自宗之悟者，可劝弥陀净土，天台大师临终行仪之传文分明也。真言立三根之悉地云：「上根即身成佛，中根往生净土，下根住寿仙窟。」禅门者，百丈禅师之《清规》劝「大事未办者，教令念阿弥陀佛。」然今之末学，诤论圣道之悟比往生净土为易行，皆背论师、人师之所判，不足言也。

所谓难行、易行者，自力、他力故也，又秽土、净土之不同也，亦是求正报之证悟与愿依报之往生之差别也；故善导和尚云：「钝根无智难开悟，不如还入弥陀国。」净土一门者，以归命之一心为正因，阿弥陀佛之愿力为强缘故，名号之法体具足愿行之道理也。不依智慧浅深，不论根机利钝，但能专念者，往生无疑；更不以自心之悟为宗，故迄至经道灭尽之时，亦是不漏于一念无上大利之机，甚为显明。然今学者之中，不得念佛宗骨之人，以智慧浅深为往生之得否，此非净土宗；以圣道宗风诤论此宗，故非所论也。

问：易行者引下机之方便故，依圣道门判之非实义，其理似是。圣道门既为根性利者，何可更云方便引导之权门耶？

答：此是自力宗之所判也，自力宗者，上根求上法，下根授下法，故以为念佛易行救下机，法亦随之成为浅行。然而他力之宗义者，愿力之一行是佛智最上之法，且以摄极恶最下机为习性故，五乘凡圣，虽机有渐顿，皆平等乘此一乘，入清净真门，此为顿教一乘之深义。此教之前，彼渐顿随宜之教者，是上中下之法门，而堕于因位之机情，非真实之佛乘，亦降为方便门也，善导和尚所言之「种种法门皆解脱，无过念佛往西方；门门不同名渐教，先求要行入真门」者，皆显示此意也。

又难行方便者，为调伏自力之机情也。自力之情者，皆自以为贤善精进，故为彼教导菩萨大行之难行苦行；行强机弱，自知其难时，思知有净土易行之道，乃回心念佛而入净土真门也。

如彼三论宗之慧布禅师等，彼平生执圣道之难行，不愿净土之华内十劫受乐，而愿长时在地狱救度众生。然身罹重病，身心恼乱时，不起大悲之愿，不能修无生之观；又思知年来之志愿不相应于机，唯龙树菩萨所劝之「垢障凡夫，生净土得无生忍之后，可救浊世众生」，为真实之道也。病愈之后，回心一向念佛，得遂往生。

又白乐天本学天台之教而执圣道门，然而老后罹患风病，而废自力之行，忽回心入净土门，投财宝画三尊之变相，安置拟为一期之本尊，并赞云：

极乐世界清净土　无诸恶道及重苦
愿如我身老病者　同生无量寿佛国

异朝道俗多以如此，我朝先贤皆亦同之：彼显真、公胤等则其人也，虽皆始执圣道，终归净土而念佛。此即《般舟赞》云：「若能依教修行者，则门门见佛，得生净土。」此言诚哉！

问：万劫之修行难成者，一时烦恼百千间故；然一日七日之念佛，亦应有烦恼间隔，何成专念，得生净土耶？若一日七日一心专念相续而行者，亦可一期念念相续；一生正念相续者，万劫之修行亦何不相续耶？

答：此疑难诚尔也。不明专念之宗义者，此疑难诚然难会。一时烦恼百千间之机上，成就一日七日专称佛名之行者，念佛是他力之行业，无忧烦恼贼害故也。八万四千之行门皆是自力之行故，烦恼强盛，其行难成。念佛之一行本为救度障重凡夫、贼害苦机之佛力愿力之行故，于一时烦恼百千间之机，成就正念专修清净业者，是易行顿成之要法也。

问：然则念佛之行者，应惮贪瞋烦恼之来间欤，如何？

答：此又不然。念佛之行，不问罪福多少，时节久近，不必止贪瞋与不净；只归正念，一心称

名者，不断烦恼入涅盘界也。然住此正念之人，有修三时六时之忏悔，是正因之正行也。不问罪福多少，乘愿力无碍道者，不顾水火二河，决定往生之信心坚固；故善导和尚云：「超断四流得顿证」。施名号灭罪之用时，用忏悔罪障之方法；显念佛生善之德时，有回向诸善功德之功，此是要门之修行故，同于定散法门；然而念佛体内之要用故，非因力之定散，故名正行也。

问：圣道之渐顿俱是难行故，举彼渐顿，《观经》之顿与彼渐顿相较，亦是易行，且显明顿之义；何以仅对《瓔珞经》之渐而赞《观经》、《弥陀经》之顿，而不与法华、真言等之顿相比较耶？且如三论宗者，云「一念不生即是佛」；如法华宗者，虽云：「圆顿者，初缘实相，造境即中，无不真实。」，然而谈「初后无二无别」而成顿义；如华严宗者，可云「信位成佛」；如真言宗者，说「发心即到」；乃至禅门之见性成佛，皆是舍身不受身，开一念顿成佛智。何以不对此等之顿立今之顿，唯对《瓔珞经》之渐而成顿义耶？然今《小经》以一日七日念佛，命绝往生彼国证无生，以此为顿；此若对《瓔珞经》之万劫不退，虽可为顿；然而对一念成觉，即身成佛之顿，可云还成渐教，如何？

答：此问难实尔也。然善导和尚所释之意者，圣道门虽是顿教断惑证理之道，断迷开悟之宗；然「钝根无智难开悟」，机不相应者，还同万劫修功之渐门，故举《瓔珞经》之渐以摄难行道之渐顿也。

却说《观经》念佛他力之顿者，垢障凡夫入报佛之净土即得悟无生之顿证故，不简机之利钝，成就名号利剑力之顿中顿之益故，相对于法华、真言之顿，不显念佛之顿也；然举出一日七日之时节者，且以正行时节对万劫修行也；此正行从正因所发故，正因即便之益成为顿中之顿也。然隔生证无生者，被疑难为与一念成觉等顿相比反成为渐。

先，彼诸宗之顿证虽云一念，修行时节非无长短，即嘉祥云：「阶级之无阶者，不妨一念之成觉；无阶之阶级者，不妨五十二位。」又此《小经》虽说修行之时节为一日七日，得「往生即证」者，有「发心即到」之义，所谓「发三种心即便往生」是也。然证取一念，行励久近者，虽彼此相同，彼自力也，此他力也；彼期正报，此求依报。以自力求正报，一念顿成之证，钝根无智者无益；乘他力求依报，发心即到之益，常没底下不隔。

然又自力顿成者，虽云初心即悟，下根之妙解浅故，还居娑婆人天。依他力之一道，得往生之证者，「垢障凡夫入净土，不觉转入真如门；大小僧只恒沙劫，亦如弹指须臾间」故，往生即无生，还显不隔佛果之深义也。善导和尚云「净土无生亦无别，究竟解脱金刚身。」《般舟赞》所赞叹之「一到弥陀赡养国，原来是我法王家」之宗义，皆显此理也。

凡得圣道门渐顿之悟者，于罪业之凡夫，难立宗义也。凡菩萨之大悲万行者，还来秽国之时可成法门也；龙树之《智论》亦云：「具缚凡夫，发大悲心，救度众生者，无有此理。」故罪业之凡夫者，先以念佛一行，于净土证无生，还来秽国时，可成悲智二行者也。

然则净土宗之意者，以难行门为如来随宜方便之教也；然而依圣道门而言，又以凡夫往生之净土教为方便也。此是各宗互立本宗为真实教者，欲以他宗为方便之法则故；然于易行之净土宗之前，难行圣道门，甚难如此立论。

且如立一乘真实者，以三乘为方便；立三乘为真实者，以一乘为方便。以难行为宗之三乘渐教之自力宗者，不云他力易行之念佛一乘顿证之益为方便，自力宗之难立，尤可云尔。于他力真实之顿教一乘净土宗之前，自力难行之随宜教益可谓之方便，乃当然也。

（《大正藏》八三、四六三）

四郎念佛 身现佛体

出自《拾遗古德传》卷四之五．慧净法师 译

日本大阪附近的小岛，有一名叫耳四郎的人，生性凶恶，游手好闲，是个无业游民。当时，法然上人（一一三三～一二一二）在白川房（位于京都市柿小路），整夜说法。此时，耳四郎来到京都，四处游荡，趁着黑夜，意图行窃，于是来到白川房，躲在梁柱下，等待大家就寝，准备下手。此时法然上人说法云：

凡夫出离要道，无如「净土一门，念佛一行」。

谓其「机」则十恶、五逆、四重、谤法、阐提、破戒、破见等罪人；论其「行」则十声一声，任何婴儿亦可称之；

言其「信」则又一念十念，任何愚者，亦可发之。

「本愿」原为十方众生之故，任何机皆不漏，任何人皆不舍。

「十方众生」中，有智无智，有罪无罪，凡夫圣人，持戒破戒，若男若女，若老若少，乃至三宝灭尽时之机，皆包含也。

但遇本愿，得闻「南无阿弥陀佛」之名号，「若不生者」之誓故，阿弥陀佛以遍照光明，「摄取不舍」。

就罪重障深，心昏识寡，更应仰佛本愿。其故者：弥陀本誓：「本为凡夫，非为圣人」。应仰

应信。

如是以种种易往易行之道理，他力引接之文证，易闻易知而宣说。当时耳四郎已经忘记为何来此！只是倾耳听闻，心中思惟：「法然上人好像为我讲的，听闻在我耳中，如是殊胜之事，从未曾有，今天来这里，应该是度脱生死的因缘，也是佛的方便。现在应该爬出来，发露忏悔，并且问清楚弥陀本愿救度恶人的事情。」作是思惟，不知不觉，已近黎明，于是爬出蹲在庭前。法然的弟子们觉得很奇怪，问他事由，耳四郎老实说出来此目的。法然上人出来见他，开示说：

宿世因缘最难有。罪恶重障凡夫之出离，若不依弥陀难思愿力，何得契乎！

这时法然上人握住他的手，殷懃教诲，耳四郎心中觉得很高兴，就退了出来，从此一心念佛。如此经过了一年，当时有一身边之人，憎恨耳四郎为非作歹，便伙同亲近的人，设计要陷害耳四郎。于是邀耳四郎喝酒，强加灌醉，使其沈睡，然后盖上棉被。这时拔刀欲杀耳四郎，掀起棉被一看，不得了，耳四郎全身显现黄金色的佛像，而且呼吸的气息，即是「南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛」的音声。歹徒非常惊讶，就先把刀收起来，心中细细想道：「一定是耳四郎这一年来，不论行住坐卧，不嫌时处诸缘，一心念佛的缘故，今天才显现此相。」心里觉得这事奇妙可贵，屡感惊奇赞叹。这时耳四郎突然从睡眠中惊醒，歹徒就告诉他说：「今天本来计谋要害你，但见到你身现黄金色佛像，呼吸间又有念佛声，觉得非常珍贵，应向你谢罪，因此惊醒你。我本来对你未怀瞋恨之心，只是一时的愚痴，从今以后无有余怨了。」歹徒惭愧谢罪之余，立即切下头上发髻。耳四郎听闻后，愈觉信心强盛，也一样切下头上发髻，二人一心，结庵于旁边，寂静念佛，终于圆满往生素怀。

此即净土宗之正意：不以机之善恶论佛之摄不摄。
此耳四郎，可谓至极罪人，恶机魁首。
今时道俗，不管是谁，亦当如是。
凡于此身，内怀三毒，外行十恶。
所作虽有强弱，三业皆是造罪；
所犯虽有浅深，一切悉是妄恶。
因而有谁能逃罪恶生死之名哉；
又孰非烦恼成就之体乎！
造与不造，皆是罪体；思与不思，悉是妄念。

然而当今之人，皆以为我身若无如是罪业，能被本愿所救；我心若无如是妄念，应遂往生之愿。不可作此想，因为：

虽然身心不起恶造业，不凭念佛者，难生极乐；即使逆谤阐提，乘愿力者，往生无疑。
不依罪业之有无，唯在本愿之信不信。

彼耳四郎乃是山贼、海盗、强盗、窃盗、放火、杀害，以如是恶行为谋生之技，而养其妻子，以其所杀害，不可计数；如斯之人，虽作恶业，犹能念佛往生，仰凭本愿，殊为可贵矣！

又耳四郎一念归命之念佛，不知不觉获得金色佛体，是则行者三业与弥陀三业，若不一致，何得如此，思之可知。

忏喜念佛歌
作者：无名氏　译者：慧净法师
1.虽闻必定堕地狱　然被憍慢心所骗
所谓必堕之此机　诚哉至今方知矣
2.抱持无常之生命　悠悠忽忽度日夜
今宵亦不知之命　诚哉至今方知矣
3.告众后生是大事　虽然向人作此劝
所谓自己之大事　诚哉至今方知矣
4.详闻弥陀之慈悲　金臂遥伸垂念切
任凭我救之唤声　诚哉至今方知矣
5.念佛闻法总言忙　浮世闲语不嫌长
如斯冥顽懈怠者　诚哉至今方知矣
6.无始以来至今世　哀愍我等弥陀佛
是真实大慈悲者　诚哉至今方知矣
7.久远之迷已舍离　今之忧苦亦暂时
将得净土之果报　诚哉至今方知矣
8.无益杂行与杂修　自力之心不舍弃
长使弥陀垂泣泪　诚哉至今方知矣
9.虽居娑婆已定聚　光明摄取之网中
不使逃脱之慈悲　诚哉至今方知矣
10.待时迎归极乐国　绝无一误之佛语
诚哉至今方知矣
○ 名号虽是我称并我闻
实是弥陀迎归之唤声
南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！

http://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！
南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
http://fabao.hongyuansi.com/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！
净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/
净宗讲堂 在线观看
http://www.hongyuansi.com/3490.html
弘愿寺网站
http://www.hongyuansi.com/
南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=643608&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（104本）！请下载、解压后，随缘流通！
佛教音乐(一心念佛)
http://pan.baidu.com/s/1zi1rh
净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1vdSQ8
弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir
超级QQ群：
北京善导念佛群 100713565
善导专修念佛群二 59659710
善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。
http://hi.baidu.com/new/980798565
我的百度空间，欢迎来做客！
东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi
戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6
般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou
念佛群：189181812 49181252 65904156 186655372 28338746 164106671 21565225 169232847 11218660 109133876 161774032 212248265